

مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین

افضلیت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما



ترجمہ و تفسیر

مولانا عاطف سلیم نقشبندی
راولپنڈی پاکستان

تصنیف لطیف

مجدد عظمیٰ امام احمد رضا محدث بریلوی

تقدیم و ترقیب جدید

محمد حنیف خاں رضوی بریلوی

جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

کتاب خانہ امام احمد رضا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ

كَما صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ

إِنَّكَ لَمِنُ الْمُبِينِينَ

اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ

كَما بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ

إِنَّكَ لَمِنُ الْمُبِينِينَ

مطلع القمرین

ابانہ تسبقۃ العمرین

افضلیت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تصنیف لطیف
مجدد عظیم امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ

تقدیم و ترتیب جدید
محمد ضیف خاں رضوی بریلوی
جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

ترویج و تحشیہ
مولانا عاطف سلیم نقشبندی
راولپنڈی پاکستان

کتب خانہ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب :	مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العسیرین
تصنیف :	مجدد اعظم امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ
تخریج و تخریص :	مولانا عاطف سلیم نقش بندی
تقدیم و ترتیب جدید :	محمد حنیف خاں رضوی بریلوی
سن اشاعت :	محرم ۱۴۳۴ھ / دسمبر ۲۰۱۲ء
ناشر :	کتب خانہ امام احمد رضا، دربار مارکیٹ، لاہور
قیمت :	220/- روپے

ملنے کے پتے

042-37213575	قادری رضوی کتب خانہ، گنج بخش روڈ، لاہور
0300-4798782	علامہ فہل حق پبلی کیشنز، دربار مارکیٹ، لاہور
0308-4504383	مکتبہ خلیلیہ سعیدیہ، دربار مارکیٹ، لاہور
051-5536111	اسلامک بک کارپوریشن کمیٹی چوک راولپنڈی
055-4237699	مکتبہ قادریہ، میلاد مصطفیٰ چوک، سرکلر روڈ، گوجرانوالہ
0301-7241723	مکتبہ بابا فرید چوک چنی قبر پاکپتن شریف
0321-7083119	مکتبہ غوثیہ عطاریہ، اوکاڑہ
0213-4910584	مکتبہ برکات المدینہ، کراچی
0213-4910584	مکتبہ غوثیہ، کراچی
021-32216464	مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی
0321-7387299	نورانی ورائٹی ہاؤس، ڈیرہ غازی خان
048-6691763	مکتبہ المجاہد، بھیرہ شریف
0306-7305026	مکتبہ فیضان سنت، اندرون بوہڑ گیٹ ملتان

مطلع القمرين

[illegible]

عرض مرتب

سیدنا علی حضرت مجدد اعظم دین و ملت امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کے مسلک کی اشاعت اور ان کی تصانیف کو عصر حاضر کے جدید تقاضوں کے پیش نظر منظر عام پر لانا ہے، اس مقصد زریں میں اہل سنت کو کامیابی بھی ملی ہے اور ابھی بہت کچھ کرنا باقی ہے۔

امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تصنیف ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین“ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اس کتاب کی کافی عرصہ سے تلاش جاری تھی۔ آخر کار پاکستان سے یہ کتاب دومرتبہ شائع ہوئی۔ مگر یہ کتاب اس قدر اہم تھی کہ اس کو نئی تحقیق کے ساتھ منظر عام پر آنا چاہیے تھا۔ لہذا اس مشکل کام کا بیڑا جناب عارف سلیم نقشبندی صاحب نے اٹھایا۔ موصوف کو کراچی سے حسنین بھائی نے ایک مخطوطہ ناشر مسلک امام احمد رضا حضرت مولانا سید وجاہت رسول صاحب قادری مدظلہ العالی کی لاہوری سے حاصل کر کے بھیجا۔

اعلیٰ حضرت محدث بریلویؒ کی کتاب پر تحقیق کرنا کتنا مشکل ہے یہ وہی لوگ جانتے ہیں جو اس دشت کی سیاحی کرتے ہیں۔ تحقیق میں سب سے مشکل مرحلہ مصنف کے منہج کو سمجھنا ہوتا ہے۔ مخطوطہ کے مطالعہ سے پتہ چلا کہ یہ تو کتاب اب بھی ناقص بلکہ اکثر حصہ اب بھی مفقود ہے اور اس ضخیم کتاب ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین“ کا عشر عشر معلوم ہوتا ہے، یعنی مخطوطہ صرف ۳۸ صفحات پر مشتمل ہے۔ جناب عارف سلیم صاحب نے اس مخطوطہ پر کام شروع کر دیا۔ پہلے مرحلہ میں مخطوطہ کی عبارت نقل کی۔ دوسرے مرحلے میں جدید انداز سے ترتیب اور پیرا بندی وغیرہ۔ تیسرے مرحلے میں عربی عبارات پر جدید اصول کتابت کی روشنی میں ہمزہ اور یائے ملفوظ وغیرہ کے اشارات و نقاط اور کوماز کا التزام۔ چوتھے مرحلے میں تخریج و حاشیہ کی عبارات کو کتاب کے متعلقہ مقامات پر تلاش و جستجو اور بعض جگہ حذف و اضافہ۔ یہ سارے امور اتنے محنت طلب تھے کہ تقریباً گیارہ ماہ سے زیادہ وقت شب و روز خرچ کرنا پڑا، جب کہیں جا کر منزل مقصود ہاتھ آئی۔

مگر جب کام مکمل ہو گیا تو کسی وجہ سے اس کام کو نہ شائع کیا جاسکا۔ میں نے عرض کی کہ فکر نہ کریں انشاء اللہ یہ کام منظر عام پر ضرور آئے گا۔ جناب عارف سلیم نقشبندی صاحب کی اس تحقیق کا تذکرہ میں نے انڈیا کے عالم مولانا حنیف خاں رضوی بریلوی صاحب سے کیا تو انھوں نے اس کتاب کو ای میل کے ذریعے منگوایا اور ایک ماہ کے اندر کچھ عبارات کو حذف کر کے شائع کر دیا۔ لہذا مارچ ۲۰۱۲ میں یہ کتاب انڈیا میں شائع ہوئی۔ مگر عارف سلیم نقشبندی صاحب کی تحقیق اس معیار کی تھی کہ اس کو پاکستان سے بھی شائع ہونا چاہیے تھا۔ اور اگر میں یہ کہوں کہ یہ تحقیق اس قابل ہے کہ اس کو عرب میں بھی

شائع کیا جاتا تو مبالغہ آرائی نہ ہوگی۔

کچھ عرصہ قبل جناب محترم مولانا عبدالاحد قادری صاحب سے عاطف سلیم نقشبندی صاحب کی تحقیق کا ذکر ہوا تو انھوں نے اس کتاب کو شائع کرنے کا اظہار کیا اور پھر ایک دن بعد ہی انھوں نے کتب خانہ امام احمد رضا، گنج بخش روڈ، لاہور کے مالک جناب عبدالشکور صاحب کا اس کتاب کو شائع کرنے کا پیغام دیا۔ میں اس کاوش پر ان دونوں احباب کا شکر گزار ہوں۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزاء خیر عطا فرمائے اور ان کی کاوش کو قبول و منظور فرمائے۔ فجزاہ اللہ تعالیٰ أحسن الجزاء

بعض احباب نے اعلیٰ حضرت کی اس کتاب پر اعتراض کرنے کی بھی کوشش کی ہے کہ اس میں چند ایک روایات موضوع ہیں۔ اس بارے میں اتنا عرض کر دوں کہ جن کی تصانیف خود موضوع روایات سے بھری پڑی ہوں انھیں اعلیٰ حضرت کی کتاب میں موضوع روایات پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے۔ مزید یہ کہ اس بات کو ذہن نشین کر لیں کہ اعلیٰ حضرت اور اس دور کے علماء کرام احادیث کو جامع الاحادیث یا کنز العمال سے نقل کرتے تھے۔ اور ان کتابوں میں حدیث کی سند موجود نہیں ہوتی۔ لہذا اعلیٰ حضرت پر اعتراض کیسا؟ اور محقق نے حاشیہ میں ایسی روایات کی نشاندہی کر کے اپنا حق ادا کر دیا ہے۔

ابتداء میں جناب حنیف رضوی صاحب کا تحریر کردہ خلاصہ کتاب اس لیے لکھا کہ کتاب کے مضامین کو سمجھنے کے لیے خلاصہ اُن حضرات کے لیے ضروری ہے جو اعلیٰ حضرت کی کتابوں کے مطالعہ کی مشق نہیں رکھتے اور اکثر مقامات یونہی چھوڑ دیتے ہیں۔ خلاصہ پڑھنے کے بعد کتاب کھولیں اور سیدنا اعلیٰ حضرت امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کے علم و عرفان کے موجیں لیتے سمندر ملاحظہ کیجئے۔

یہ غیر معمولی تفصیل اس لیے لکھ دی کہ عام طور پر قارئین سمجھتے ہیں کہ بس کتاب یونہی منظر عام پر آ جاتی ہے، ناشرین کو کچھ کرنا تھوڑی پڑتا ہے، حالانکہ جو اس دشت کی سیاحی کرتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ کیسے جاں کا وہ اصرار آزمایا کہ اسے گزرنا پڑتا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ ہماری اس محنت کو قبول فرمائے اور دارین کی سعادتوں سے نوازے۔ آمین بجاہ النبی الکریم علیہ التحیۃ والتسلیم وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین۔

خادم اہلسنت فیصل خان

راولپنڈی، پاکستان

۱۵ مارچ ۲۰۱۲ء بروز جمعرات

فہرست کتاب

صفحہ

مضمون

- ۱۵ خلاصہ کتاب
- ۳۵ مقدمہ معنی افضلیت کی تحقیق میں (دس تبصروں پر مشتمل)
- ۳۵ تبصرہ اولیٰ تمام صحابہ و خلفائے اربعہ کے فضائل میں
- ۴۰ سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب میرے اصحاب کا ذکر آئے تو زبان کو روک لو
- ۵۰ تبصرہ ثانیہ آل پاک کے فضائل کے بارے میں
- ۶۱ ہر متقی سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل ہے
- ۶۳ تبصرہ ثالثہ فضائل کی تعداد اور فضائل کی قوت میں فرق کے بارے میں
- ۶۴ بعض وہ فضیلتیں جو عند اللہ ہزار پر غالب ہیں
- ۶۵ تبصرہ رابعہ ولایت میں افضلیت کے بارے میں
- ۶۶ تبصرہ خامسہ اس بارے میں کہ تخلیقی کمالات افضلیت کا مدار نہیں
- ۶۷ تبصرہ سادسہ اس بارے میں کہ امور خارجہ مدار افضلیت نہیں
- ۶۸ تبصرہ سابعہ اس بارے میں کہ شیخین کی افضلیت من کل الوجوہ نہیں
- ۸۳ تبصرہ ثامنہ اس بارے میں کہ تفضیلیہ میں دو گروہ ہیں
- ۸۴ معنی افضلیت کی وضاحت
- ۸۷ دلائل عدم اعتبار کثرت ثواب بمعنی مزعوم عوام
- ۸۷ دلیل اول
- ۸۸ دلیل دوم قاعدہ مجرذیۃ الاجر لا تستلزم الافضلیۃ المطلقة
- ۸۹ دلیل سوم: اہل سنت کا اجماع ہے کہ صحابہ کرام تمام امت سے افضل ہیں
- ۸۹ دلیل چہارم
- ۹۰ دلیل پنجم۔ ملائکہ کو بھی باہم ایک دوسرے پر افضلیت حاصل ہے
- ۹۱ دلیل ششم: علمائے اہل سنت شکر اللہ مساعیہم نے تفضیل صدیق کو عقیدہ ٹھہرایا
- ۹۲ دلیل ہفتم
- ۹۴ دلیل ہشتم

- ۹۵ دلیل نہم
- ۹۶ دلیل دہم
- ۱۰۱ سنیوں کا حاصل مذہب
- ۱۰۲ تبصرہ تاسعہ افضلیت ثابت کرنے کے دو طریقوں کے بارے میں
- ۱۰۲ افضلیت بمعنی مذکور ثابت کرنے کا پہلا طریقہ
- ۱۰۲ افضلیت بمعنی مذکور ثابت کرنے کا دوسرا طریقہ
- ۱۰۶ تبصرہ عاشرہ: دفعہ ثانیہ ادوہام فرقہ سنن فیہ میں چند تنبیہ پر مشتمل
- ۱۰۶ تنبیہ نمبر ۱ موروزناعات فضل کلی ہے
- ۱۰۷ تنبیہ نمبر ۲ چند باتیں مطلقاً سب سنن فیہ سے
- ۱۱۰ تنقیح ۱
- ۱۱۲ تنقیح ۲
- ۱۱۲ تنقیح ۳
- ۱۱۳ تنقیح ۴
- ۱۱۶ تنبیہ نمبر ۳
- ۱۱۷ تنبیہ نمبر ۴
- ۱۱۸ تنبیہ نمبر ۵
- ۱۲۲ باب اول: نصوص و اخبار و احادیث و اجماع و آثار سے افضلیت شیخین کے اثبات میں
- ۱۲۳ الفصل الاول فی الاجماع
- ۱۲۴ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان
- ۱۲۴ حضرت میمون بن مہران کا جواب
- ۱۲۵ عامہ کتب اصول میں افضلیت شیخین پر تبصرہ اجماع منقول ہے
- ۱۲۷ افضلیت شیخین پر اجماع ہے، کتب اصول سے ۱۳ عبارات
- ۱۲۹ علمائے دین تفضیلیہ کوئی شمار نہیں کرتے اہل بدعت کی شاخ جانتے ہیں
- ۱۳۰ تفضیلیہ کے بدعتی ہونے پر علما کی ۱۶ عبارات
- ۱۳۶ اشتباہ
- ۱۳۷ انتباہ
- ۱۳۸ وجہ اول

۱۳۹	وجہ دوم
۱۴۰	وجہ سوم
۱۴۳	وجہ چہارم
۱۴۵	شہادہ اول
۱۴۵	شہادہ ثانی
۱۴۵	شہادہ ثالث
۱۴۶	شہادہ رابع
۱۴۷	فائدہ ایمانیہ
۱۴۷	شہادہ خامس
۱۵۰	فائدہ جلیلہ
۱۵۸	مذمت مخالفات جماعت تنبیہ الختام
۱۵۹	مخالف جماعت کی مذمت میں روایات
۱۶۴	اہل بدعت کی مذمت میں روایات
۱۷۰	حکم تفضیلیہ وسففضیہ
۱۷۱	الفصل الثانی فی الآیات القرآنیۃ والنجوم الفرقانیۃ
۱۷۱	آیت اولیٰ
۱۷۸	اشتباہ
۱۷۹	آیت ثانیہ
۱۸۳	آیت میں امت محمدیہ کی ۳ قسمیں فرمائیں
۱۸۴	ظالم، مقتصد، سابق بالخیرات تینوں کے بارے میں حکم
۱۸۶	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابق بالخیر ہیں ۶ روایات
۱۹۰	آیت ثالثہ
۱۹۳	آیت رابعہ
۱۹۵	آیت خامسہ
۱۹۶	آیت سادسہ
۱۹۹	آیت سابغہ
۲۰۰	آیت ثامنہ

۲۰۰	آیت تاسعہ
۲۰۶	آیت عاشرہ
۲۰۹	تنبیہ الختام
۲۱۱	الفصل الثالث فی الاحادیث النبویہ
۲۱۳	حدیث اول
۲۱۴	حدیث دوم
۲۱۴	فائدہ: حدیث میں ۲ امر قابل لمحاظ ہیں
۲۱۵	حدیث سوم
۲۱۶	حدیث چہارم
۲۱۷	حدیث پنجم
۲۱۷	حدیث ششم
۲۱۷	حدیث ہفتم
۲۱۸	حدیث ہشتم
۲۱۸	حدیث دہم
۲۱۹	حدیث یازدہم
۲۱۹	حدیث نمبر ۱۲
۲۲۰	حدیث نمبر ۱۳
۲۲۰	حدیث نمبر ۱۴
۲۲۰	حدیث نمبر ۱۵
۲۲۰	حدیث نمبر ۱۶
۲۲۱	حدیث نمبر ۱۷
۲۱۳	باب ثانی، فصل اول
۲۲۴	مصائب شدیدہ میں ابوبکر ہی نے حمایت و نصرت کی، اس دعویٰ کا ۱۰ وجہ سے ثبوت
۲۲۴	وجہ اول
۲۲۵	وجہ دوم
۲۲۶	وجہ سوم
۲۲۶	وجہ چہارم

۲۲۷	وجہ پنجم
۲۲۸	وجہ ششم
۲۲۹	وجہ ہفتم
۲۳۰	وجہ ہشتم
۲۳۰	وجہ نهم
۲۳۳	وجہ دهم
۲۳۳	وجہ سابقہ میں مذکور تمام مضامین کا احادیث معتبرہ سے ثبوت
۲۳۷	فصل در بار نبوت میں جو قرب و وجاہت شیخین کو حاصل ہے ان کے غیر کو نہیں
۲۴۸	وجہ اول
۲۴۸	وجہ ثانی
۲۴۸	وجہ ثالث
۲۴۹	وجہ رابع
۲۵۰	وجہ خامس
۲۵۰	وجہ سادس
۲۵۱	وجہ سابع
۲۵۲	وجہ ثامن
۲۵۲	وجہ تاسع
۲۵۲	وجہ عاشر
۲۵۳	وجہ حادی عشر
۲۵۳	وجہ ثانی عشر
۲۵۳	وجہ ثالث عشر
۲۵۵	وجہ رابع عشر
۲۵۵	وجہ خامس عشر
۲۵۵	وجہ سادس عشر
۲۵۹	وجہ سابع عشر
۲۶۰	وجہ ثامن عشر
۲۶۱	وجہ تاسع عشر

۲۶۱	وجہ عشرون
۲۶۲	وجہ ہادی و عشرون
۲۶۸	وجہ ثانی و عشرون
۲۶۸	وجہ ثالث و عشرون
۲۶۹	وجہ رابع و عشرون
۲۶۹	وجہ خامس و عشرون
۲۷۰	وجہ سادس و عشرون
۲۷۰	وجہ سابع و عشرون
۲۷۱	وجہ ثامن و عشرون
۲۷۲	وجہ تاسع و عشرون
۲۷۴	الفصل سادس: ابو بکر کی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشابہت میں
	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشابہتیں اوروں کی مشابہتوں پر من حیث الکثرة اور من
	حيث القوة رجحان رکھتی ہیں
۲۷۷	دعویٰ مذکورہ پر دلیل اجمالی
۲۷۷	مشابہت (۱)
۲۷۷	مشابہت (۲)
۲۷۹	مشابہت (۳)
۲۸۰	مشابہت (۴)
۲۸۳	مشابہت (۵)
۲۸۵	مشابہت (۶)
۲۸۸	

خلاصہ کتاب

محمد حنیف خاں رضوی بریلوی

صدر المدرسین جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

بسم الله الرحمن الرحيم

سیدنا اعلیٰ حضرت مجدد اعظم دین و ملت امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز نے ایک عظیم و جلیل کتاب شیخین کی افضلیت مطلقہ پر بنام ”منتہی التفصیل لمبحث التفضیل“ تحریر فرمائی تھی، جونوے (۹۰) اجزا پر مشتمل تھی، ایک جزء فقط ۱۶ صفحات کا مانا جائے تو ۱۴۴۰ صفحات ہوئے، یعنی فتاویٰ رضویہ جدید کے انداز پر ایڈٹ ہو کر تقریباً ۳ ہزار صفحات پر پھیلی ہوئی۔ مگر افسوس کہ یہ قیمتی لعل و گہر کا بیش بہا خزانہ کہیں دفن ہو گیا اور آج تک اس کا سراغ نہ لگ سکا۔

اعلیٰ حضرت کو اس کی ضخامت کے پیش نظر یہ احساس تھا کہ لوگ اس طویل کتاب کو پڑھنے سے اکتائیں گے، لہذا آپ نے اس چیز کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کی تلخیص دو جلدوں میں بنام ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین“ فرمائی،

سیدنا اعلیٰ حضرت نے اس کتاب کا ذکر خود اپنی کتاب مسمی بہ ”تجلی الیقین بان نبینا سید المرسلین“ میں اس طرح فرمایا ہے:

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے مسئلہ تفصیل حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں دلائل جلال قرآن و حدیث سے جو اکثر بحمد اللہ استخراج فقیر ہیں، نوے جزء کے قریب ایک کتاب مسمی بہ ”منتہی التفصیل لمبحث التفضیل“ لکھی، جس کے طول کو مکمل خواطر سمجھ کر ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین“ میں اس کی تلخیص کی۔ (تجلی الیقین: مقدمہ)

مگر افسوس بالائے افسوس کہ یہ کتاب بھی ناپید ہو گئی اور تلاش بسیار کے بعد چند اجزا پر مشتمل اس کے دو مخطوطے الگ الگ تحریر میں ملے۔ جیسا کہ آپ عرض مرتب میں ملاحظہ فرما چکے۔ کتاب کے مطالعہ سے اندازہ ہوا کہ یہ کتاب ایک مقدمہ، دو ابواب، اور ایک خاتمہ پر

مشتل تھی۔

پھر ہر باب کے تحت چند فصول تھیں جن میں باب اول کی فصول کا حال تو خود سیدنا اعلیٰ حضرت نے واضح کر دیا کہ اس میں سات فصلیں ہیں۔ فرماتے ہیں: اس باب میں بعدد سموات سات فصول رفعت سات ہیں۔ ص ۱۱۸

کل دستیاب شدہ چھ فصول کی فہرست اس طرح ہے:

باب اول میں تین فصول شامل اشاعت ہیں

- | | | |
|----|----------|-------------|
| ۱۔ | فصل اول | فی الاجماع |
| ۲۔ | فصل ثانی | فی الآیات |
| ۳۔ | فصل ثالث | فی الاحادیث |

ان میں تیسری فصل ناقص ہے، اس لیے کہ احادیث کی تعداد صرف ۷۱ تک شمار ہوئی ہے، باقی حدیث ۱۸ 'حدیث ہیجہ ہم' کے عنوان سے لکھ کر چھوڑ دی گئی ہے۔ اور آگے بیاض ہے۔ اب یہ نہیں معلوم کہ اعلیٰ حضرت نے کتنی احادیث تحریر فرمائی تھیں۔ آگے چار فصول کا حال بھی نہیں کھلا کہ ان کے عنوانات کیا تھے۔

باب دوم میں بھی تین فصول ملی ہیں جو یہ ہیں:

- ۱۔ فصل اول جاں نثاری و پروانہ واری صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں
- ۲۔ فصول ثانی در بار نبوت میں حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے جاہ و ثروت میں
- ۳۔ فصل سادس ابوبکر کی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشابہت میں

اس فصل میں کل چھ مشابہتوں کا ذکر ہے، چھٹی مشابہت میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوصاف جمیلہ اور خصال حمیدہ جو ام المؤمنین حضرت خدیجہ نے غار حرا سے سرکار کی واپسی پر عرض کیے تھے جب ہیبت کلام جلیل اور صدمہ فشار جبریل سے آپ کا دل ہلتا تھا، اس حدیث کی صرف دو لائن کی عبارت پر مخطوطہ ختم ہو گیا ہے اور آگے بیاض ہے۔

اس طرح اس باب میں کم از کم چھ فصول ضرور تھیں جن میں سے تین ملیں، یعنی اول، ثانی، سادس اور سادس یہاں بھی ناقص ہے۔ درمیان میں ثالث، رابع، اور خامس غائب، دو

کے نام ملتے ہیں: ان میں سے ایک شیخین کے علم کے بیان میں۔ اور ایک وزارت کے بیان میں۔ باقی کا نام بھی نہیں۔

خاتمہ کا بیان بھی ناپید ہے حالانکہ کتاب میں متعدد جگہ اس کا ذکر آیا ہے، ایک جگہ فرماتے ہیں: کما نذکرہ فی الخاتمة ان شاء اللہ تعالیٰ، جیسا کہ ہم عنقریب خاتمہ میں ذکر کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

مقدمہ کا خلاصہ

مقدمہ کے اندر افضلیت کے معنی کی تحقیق ہے، اور اس کو اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے متعدد وجوہ سے بیان فرماتے ہوئے دس تبصروں میں ذکر کیا ہے، گویا ”سمندر کو کوزے میں بھرنے“ کی مثال قائم فرمادی ہے۔

تبصرہ اولیٰ: کا خلاصہ کچھ اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انبیاء و مرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان افضلیت سے سرفراز فرمایا اسی طرح باقی مخلوق پر آپ کے صحابہ کرام کو بھی افضلیت عطا فرمائی، آیات و احادیث سے اس معنی کا ثبوت فراہم فرماتے ہوئے آخر میں فرمایا: کہ اگر موضوع سخن (افضلیت صحابہ خصوصاً خلفائے اربعہ اور بالخصوص شیخین کی افضلیت مطلقہ) سے خروج کا خوف دامن گیر نہ ہوتا تو میں اپنے قلم کو رخصت جولاں دیتا جو اس وقت اپنے جوش پر ہے لیکن سیدنا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یاد آیا جس کی وجہ سے سکون قلب حاصل ہوا، وہ یہ کہ کسی نصرانی نے آپ سے پوچھا تھا کہ اے خالد! تم اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوصاف و خصائل بیان کرو، تو آپ نے فرمایا: تفصیل تو میرے اختیار میں نہیں، بس اتنا سمجھ لے کہ جیسا بھیجے والا خدا بے مثل، ایسا ہی انبیاء و مرسلین میں اس کا آخری رسول۔ یہ روایت بیان فرما کر سیدنا اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں: اسی سے صحابہ کرام کے فضائل کا اندازہ کر لینا چاہیے۔

تبصرہ ثانیہ: اس تبصرہ کے اندر خاص طور پر یہ بیان فرمایا ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت خواہ وہ نسبی و جسمانی ہو۔ یا دینی و روحانی، بہر حال دونوں شرف و عزت میں نہایت ارفع و اعلیٰ ہیں، اور روحانی نسبت کو پہلی نسبت پر بدرجہا عزت و فوقیت حاصل، اور

قرآن وحدیث اس پر ناطق، پھر آپ نے دونوں کی وضاحت فرماتے ہوئے دینی و روحانی کو تقویٰ و طہارت اور قرب خدا اور رسول سے تعبیر فرمایا اور اسی کو فضیلت کا مدار ٹھہرایا۔

تبصرہ ثالثہ: یہ تبصرہ اس معنی کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ بعض فضائل وہ ہیں جو بظاہر معمولی نظر آتے ہیں لیکن عند اللہ نہایت اہم اور ہزاروں پر غالب جیسے مسجد حرام میں ایک نیکی لاکھ کے برابر، مدینہ طیبہ کے روزے ہزار مہینوں سے افضل، اور شب قدر ہزار ماہ سے افضل ہے، صحابہ کرام کے فضائل بھی اسی قبیل سے ہیں۔

تبصرہ رابعہ: اس تبصرہ میں سلوک و تصوف کے مراتب کی حقیقت پر اجمالی گفتگو فرمائی ہے اور سیر فی اللہ کو اعلیٰ درجات سے شمار فرماتے ہوئے قرب خداوند قدوس کا ایسا اعلیٰ و اکمل ذریعہ بتایا ہے کہ اس کے لیے حد و نہایت نہیں۔

تبصرہ خامسہ: اس مقام پر بتانا مقصود ہے کہ انتظام عالم کے لیے بندہ کے اندر شجاعت و سخاوت میں برتری، قضا و فصل مقدمات میں مہارت، فکر کی بلندی اور رائے کی درستگی، یہ ایسی صفات ہیں کہ فضیلت کا مدار انہیں ہو سکتیں، کہ یہ امور تو بہت سے ان سلاطین عالم میں بھی موجود تھے جو اہل اسلام ہی سے نہیں، پھر سادات مومنین کے درمیان ان کو کیا وجہ فضیلت شمار کیا جائے۔

تبصرہ سادسہ: محاسن ذاتیہ اور امور خارجیہ دو الگ الگ چیزیں ہیں، محض صرف خارجی امور کسی کی فضیلت کا مدار ہرگز نہیں ہو سکتے، اگر ایسا ہوتا تو عثمان ذوالنورین کو تمام صحابہ پر افضلیت مطلقہ حاصل ہوتی کہ ان کے نکاح میں حضور کی دو پیاری بیٹیاں تھیں حالانکہ آج تک کوئی اس کا قائل نہیں ہوا۔ بلکہ صدیق اکبر سے افضل ان کے والد ابو قحافہ ہوتے کہ صدیق اکبر کی تمام اولاد ابو قحافہ کے ایک بیٹے ابو بکر صدیق کے برابر نہیں۔ وجہ وہی ہے کہ یہ امور خارجیہ ہیں جو ذاتی محاسن کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

تبصرہ سابعہ: اس مقام پر آکر سیدنا اعلیٰ حضرت بتانا چاہتے ہیں کہ ہم اہل سنت و جماعہ تعالیٰ ہمیشہ صراط مستقیم پر گامزن رہے اور ہمہ وقت افراط و تفریط کی آلودگیوں سے دامن کو پاک رکھا، لہذا نہ ہم تفضیلہ کے خیالات باطلہ کی پیروی کریں جو کسی جزئی فضیلت کی بنیاد پر افضلیت مطلقہ ثابت کرتے ہیں۔ اور نہ ان لوگوں کی اتباع ہمارا شعار جو بد اہت عقل اور شہادت نقل کو بالائے طاق رکھ کر شیخین یا صدیق اکبر کے لیے من جمیع الوجہ تفضیل کے قائل۔ ورنہ صریح تناقض

لازم آئے گا کہ بہت سے صحابہ کرام کسی نہ کسی خاص فضیلت سے ممتاز تھے بلکہ بعض صحابہ کی فضیلت خلفائے اربعہ پر لازم آئے گی جو خلاف اجماع مسلمین ہے۔ اور ان چاروں میں بھی کسی کو دوسرے پر من جمیع الوجہ افضل نہیں کہہ سکتے کہ اگرچہ بعض دوسرے بعض سے اپنے خصائص میں ممتاز ہیں۔ اگر بعض خصائص پر افضلیت کا دار و مدار ہو تو پھر خصوصیت کا معنی ہی فوت ہو جائے گا کمالاً متعجبی۔

تبصرہ ثامنہ: یہ تبصرہ تمام گذشتہ تبصروں پر فوقیت رکھتا ہے۔ اس میں افضلیت کے معنی کا تعین اور اس کی تفتیح مقصود ہے، لہذا آپ نے پہلے فضیلت کے لغوی معنی بیان کر کے اس معنی کے حامل کو دو خانوں میں تقسیم کیا:

(۱) افضل کا جس پر اطلاق ہوتا ہے وہ کسی حیثیت اور جہت سے مقید نہیں۔ اس کو افضل مطلق کہتے ہیں۔

(۲) افضل کا جس پر اطلاق ہوتا ہے وہ کسی جہت و حیثیت سے مقید ہے، اس کو افضل مقید، یا افضل جزئی یعنی کسی خاص جہت سے مقید۔

دوسرے الفاظ میں پہلے کو فضیلت کلی کا مصداق دوسرے کو فضیلت جزئی کا حامل کہتے ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ فضائل، اپنے درجات کے اعتبار سے مختلف و متفاوت ہیں، ایسا نہیں کہ سب برابر ہوں، لہذا جب دو مختلف فضیلتوں والے اشخاص کے بارے میں سوال کیا جائے تو افضل مطلق اسے کہیں گے جو اعلیٰ فضل و شرف کا مالک ہوگا۔ اور جب دوسرے شخص کو افضل کہا جائے گا تو اس خاص صفت و فضیلت کی قید لگانا ضروری ہوگی۔

جیسے ایک شخص فنون سپہ گری میں مہارت تامہ رکھتا ہے اور دوسرا عالم و فاضل ہے۔ دونوں کے بارے میں پوچھا جائے کہ افضل کون؟ تو جواب ہوگا: عالم، یعنی بغیر کسی قید و خصوصیت کے اس کو علی الاطلاق افضل کہا جائے گا۔ اور اس سپاہی کو افضل کہیں گے تو قید لگانا ضروری ہوگی۔ یعنی یوں کہا جائے گا کہ یہ سپاہی فنون سپہ گری میں اس سے افضل اور فائق ہے۔

پہلے فضل کا نام فضل کلی ہے اور دوسرے کا نام فضل جزئی۔ پھر فرمایا: عربی زبان میں اس تعبیر کے لیے فضل کلی کو بلفظ معرفہ اور جزئی کو نکرہ کی شکل میں استعمال کیا جاتا ہے۔

جیسے کہا جائے کہ ”للعالم الفضل علی العکسری ولہذا العکسری فضل ما علی العالم“

گذشتہ تمہید اور اس مثال سے یہ بات واضح ہو گئی کہ کوئی ذات خلق خدا میں یا کوئی شخص اپنی قوم۔ یا ملک۔ یا شہر وغیرہ میں افضل مطلق اسی وقت کہلائے گا، جب اس میں کوئی ایسی صفت اور فضیلت ہو کہ دوسروں کی کوئی فضیلت اس کے مقابلہ نہ لائی جاسکے خواہ دوسروں میں کچھ ایسی خصوصیات ہوں جو اس افضل مطلق میں نہ ہوں، اس سے کوئی فرق فضل کلی پر ہرگز نہیں پڑے گا۔ کہ یہ خصائص ہیں۔ اور خصائص مدار فضیلت نہیں۔ کما مر۔

آگے چل کر اس بات کی طرف توجہ دلائی ہے کہ آیا وہ کون سی چیز ہے جو مناط فضیلت ہے؟ اس کے جواب میں جامع لفظ یہ ارشاد فرمایا کہ لوگوں کے مقاصد مختلف تو مناط فضیلت بھی مختلف، کفار کا مقصد حصول دنیا۔ اور ہمارا طلب عقبی، اور عقبی میں مقصد اعلیٰ قرب خداوند تعالیٰ۔ لہذا افضل کلی ہمارے نزدیک اسی کو حاصل جو اپنے اصحاب کے درمیان عند اللہ عز و جاہ اور تقرب و کرامت میں فائق ہو۔

پھر فرماتے ہیں: زید میں اگر ہزار کمالات ہوں اور وہ فضیلتیں اسے خدا سے قریب نہ کریں فضائل نہیں رکھتا۔ اسی طرح یہ مرتبہ صرف ایک صفت خاصہ۔ یا بہت سے اوصاف کے ذریعہ ہاتھ نہیں آتا۔ مان لو زید کو ہزار برس کی عمر ملی اور پوری عمر عبادت میں گزری۔ لیکن عمرو سے پوری عمر میں ایک ایسا کام ہو گیا کہ جس کی بدولت وہ قرب خدا کی اس اعلیٰ منزل پر پہنچ گیا جہاں تک زید نہ پہنچا تو فضل کلی عمرو کے حصہ میں آیا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: شب قدر ہزار مہینوں سے افضل ہے۔ لہذا ہم جسے علی الاطلاق افضل کہیں گے، اس سے مراد یہی دینی عزت و وجاہت جو ذریعہ قرب بارگاہ رب العزت ہے۔ اب واضح ہو گیا کہ افضل عند اللہ، اقرب الی اللہ، ارضی اللہ، اکرم علی اللہ، یہ سب الفاظ مترادفہ ہیں۔

بعض عوام نے محض کثرت ثواب یعنی جنت کے لذیذ کھانے، عمدہ لباس، ستھری بیویاں، حور و غلمان اور آراستہ محل کے ملنے کو فضل کلی کا مصداق قرار دیا تھا، سیدنا اعلیٰ حضرت نے اس کو دلائل قاہرہ کی روشنی میں رد فرمادیا ہے اور ایک ایسی مثال بھی پیش کی ہے جس سے عامۃ الناس کے ذہن میں بھی اس کا بطلان بخوبی جاگزیں ہو جائے گا۔

فرماتے ہیں: دو درباریوں نے بادشاہ کو اپنی عمدہ کارگزار یوں سے راضی کیا، تاجدار نے ایک کو ہزار اشرفی دے کر پایہ تخت کے نیچے جگہ دی، دوسرے کو انعام تو ایک لاکھ

اشرافی ملا۔ لیکن مقام اس پہلے کی کرسی منصب سے نیچے۔ پھر فرماتے ہیں: اے انصاف والی نگاہ! اہل دربار میں افضل کسے کہا جائے گا۔

اس مثال سے ہر شخص جان لے گا کہ بلاشبہ جس کو بادشاہ سے زیادہ قرب ہے وہی سب سے زیادہ فضیلت والا، یہاں کثرت ثواب کو بنائے فضیلت ماننے والوں کے رد میں آپ نے دس دلیلیں ذکر فرمائی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے:

پہلی دلیل: ان چیزوں پر تو ناقصوں کی نظر رہتی ہے۔

دوسری دلیل: مفضل کو اجر میں زیادتی فضیلت کے منافی نہیں۔

تیسری دلیل: حدیث میں صراحت ہے کہ صحابہ کرام کے مقابلہ میں آئندہ زمانہ کے بعض عاملوں کو پچاس گنا تک ثواب ملے گا۔ حالانکہ باجماع اہل سنت صحابہ افضل، کہ دوسری حدیث میں فرمایا: دوسروں کا پہاڑ برابر سونا خرچ کرنا تمہارے ایک آدھے صاع جو کے برابر نہیں سکتا۔ مطلب وہی ہے کہ صحابہ کرام کا آدھا صاع جو جتنا خدا سے قریب کرنے والا ہے دوسروں کا پہاڑ برابر سونا بھی وہ اہمیت نہیں رکھتا۔

چوتھی دلیل: وہی دو درباریوں کی بادشاہ کے دربار والی مثال۔

پانچویں دلیل: کثرت ثواب کا جو مطلب تم نے بتایا وہ ملائکہ کے حق میں کب متصور کہ ان کو حور و قصور و جنات کب میسر، حالانکہ ان میں ملائکہ کی ایک خاص جماعت بارگاہ قدس میں مقرب۔ چھٹی دلیل: آیت کریمہ (ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم) کا مطلب یہی ہے کہ اکرم عند اللہ سے اقرب الی اللہ مراد،

ساتویں دلیل: حدیث ”فضلت علی الانبیاء بست“ میں چھ چیزوں میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جس میں اس کثرت ثواب کا ذکر ہو جس کو بعض لوگوں نے اپنی غلطی سے سمجھ لیا۔ آٹھویں دلیل: منطقی نہج پر قیاس مرکب کی صورت میں ہے، یعنی آیت (سین جنہا الاتقی) سے مفسرین کے نزدیک صدیق اکبر مراد ہیں، اب آیت (ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم) کو ملا کر قیاس مرکب (جس میں درحقیقت دو قیاس ہوتے ہیں) کی تفصیل اس طرح ہوگی۔

کبریٰ
ہر اتقی اکرم عند اللہ

صغریٰ
صدیق اتقی

نتیجہ صدیق اکرم عند اللہ

یہاں صدیق اکبر کی اکرمیت ثابت ہوئی۔

مولیٰ علی اکرم عند اللہ ہر اکرم عند اللہ اجر میں زیادہ

نتیجہ مولیٰ علی اجر میں زیادہ

یہاں مولیٰ علی کے لیے اجر و ثواب میں زیادتی ثابت ہوئی۔

لیجئے جن کی کثرت ثواب کا اثبات منظور تھا ان کی اکرمیت ثابت ہو گئی، اور جن کی اکرمیت کا دعویٰ تھا ان کے لیے کثرت ثواب ظہور پا گیا۔ دلیل دونوں دعووں پر صاف لوٹ گئی۔ یہ تحریر فرما کر ارشاد فرماتے ہیں: عقل سے ایسی بیگانگیاں خدا نہ کرے کہ سنیوں کے ادنیٰ نو آموز سے بھی ثابت ہوں۔ یہ ناموزونی تو روز ازل سے بدعتیوں کے حصہ میں آئی ہے۔ نویں دلیل: میں فرماتے ہیں: یہ مناظر فضیلت تفضیلی حضرات کو بھی قابل قبول نہیں، ورنہ پھر تنازع اور جھگڑا ہی کیا رہ جاتا۔ صرف لفظی اختلاف ہوتا، وہ کثرت ثواب کو وجہ فضیلت بتاتے اور حضرات علی کے لیے ثابت مان کر اکرمیت کا قول شیخین کے لیے تسلیم کر لیتے تو نزاع ہی ختم ہو جاتا ہے۔

دسویں دلیل: یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ ان بعض اہل بدعت کو کثرت ثواب کا مغالطہ کہاں سے ہوا۔

اس دلیل میں آپ نے اس بات کو صاف کر دیا ہے کہ ہمارے بعض علما کے کلام میں جو کثرت ثواب کا ذکر ہے وہ اکرمیت کے ساتھ ہے نہ کہ محض کثرت ثواب جو اکرمیت سے جدا ہو۔ لہذا صرف لذات و شہوات، اور حور قصور پر ثواب کا محصور و مقصور رکھنا محض قصور۔ بلکہ یوں کہا جائے تو حق ہے کہ زیادت قرب کے برابر اور کوئی ثواب نہیں، یہ نعمت سب نعمتوں کی جان ہے۔ تبصرہ ناسعہ: فضیلت کا اثبات دو طرح ہو سکتا ہے۔ پہلا طریقہ احسن و اسلم ہے کہ نص شارع سے ثابت ہو جائے کہ فلاں افضل ہے، پھر تو کسی دلیل کی حاجت نہیں اور نہ چون و چراں کی گنجائش، دوسرا طریقہ استدلال و استنباط کا ہے، اس کی توضیح یہ ہے کہ تفصیل کی عمارت جس بنیاد پر کھڑی ہے وہ دو چیزیں ہیں:

اول مافیہ التفاضل۔ دوم مابہ الافضلیت

اول: افضل ومفضول دونوں میں مشترک لیکن افضل میں زیادہ اور مفضول میں کم۔

دوم: صرف ذات افضل کے ساتھ قائم، مفضول میں نہیں۔

جیسے شمشیر تیز براں۔ کو۔ تیغ کندنا کارہ پر تفضیل۔

یہاں مافیہ التفاضل قطع وجرح ہے کہ وہ خوب کاٹتی ہے اور یہ قصور کرتی ہے۔ اور مابہ الافضلیت خوش آبی و پاکیزہ جو ہری۔ کہ پہلی تیغ کے ساتھ خاص ہے۔

اس مثال کے بعد فرمایا کہ ہم جس موضوع پر ہیں اس میں مافیہ التفاضل کا ادراک تو آسان ہے کہ یہاں اقرب الی اللہ میں اختلاف ہے، ہم اہل سنت شیخین کے لیے اور تفضیلیہ مولا علی کے لیے مانتے ہیں۔ لیکن مابہ الافضلیت کا ادراک اور اپنے مدعا کے لیے اس کا اثبات، یہ ایک مشکل بحث ہے۔ یہاں آکر دونوں نے الگ الگ راہیں نکالیں، اہل تفضیل تو قرآن وحدیث کو پس پشت ڈال کر خیالی بھول بھلیوں میں بھٹکنے لگے۔ کبھی بعض خصائص کو فضل کلی کا مدار ٹھہراتے ہیں۔ کبھی کثرت فضائل کو۔ کبھی شرف نسب وغیرہ کی بحث چھیڑ دیتے ہیں۔

ان سب کا مدعا کے خلاف ہونا ہم پہلے ثابت کر آئے۔ ہاں ہم اہل سنت کی نظر والا قرآن وحدیث پر رہتی ہے۔ پھر تفسیر وشروح حدیث اور اکابر سلف کے اقوال پر۔ لہذا ہم نے ان باغوں سے کچھ پھول چنے ہیں جو اس طرح ہیں۔ مابہ الافضلیت زیادت تقویٰ، سبقت الی الخیرات، زمانہ غربت اسلام میں دین کی اعانت، فضل صحبت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کثرت نفع فی الاسلام وغیرہ امور کثیریہ۔ لیکن ان سب کا اصل مدار کمال قوت ایمان و علم باللہ ہے کہ ایک مجہول الکفایت صفت ہے جو قلب مومن پر عرش کے خزانہ سے فائز ہوتی ہے، ہم اس کو الفاظ میں نہیں بیان کر سکتے، اور یہ تمام مذکورہ چیزیں اسی کا ثمرہ ونتیجہ ہیں۔ جب بندہ اس شرف کو پالیتا ہے تو خوف ورجاء، تسلیم ورضا، شرم وحیا، ورع وتقویٰ، صبر وشکر، اخلاص وتوکل، انقطاع وتبتل، تواضع وعفت، اور حلم ودیانت وغیرہ فضائل محمودہ (جن کو حدیث میں ستر سے زیادہ شاخیں فرمایا) خود بخود حاصل ہو جاتے ہیں۔ اور بندہ کو اللہ تعالیٰ کا سچا بندہ کر دیتے ہیں اور جو پھول ہم نے اس سے پہلے چنے تھے سب کا ظہور اس سے ہوتا ہے۔ لہذا اثابت ہوا کہ قوت ایمان اور علم باللہ کے سوا یہاں دوسری چیز مابہ الافضلیت نہیں ہو سکتی۔

تبصرہ عاشرہ: فرقہ سنفزیہ جنہوں نے تفضیل کے معنی کثرت نفع فی الاسلام

ٹھہرائے، اور کبھی من حیث الخلافۃ کی قید لگائی، ان کی تردید کے لیے سیدنا اعلیٰ حضرت نے پانچ تنبیہات۔ اور تنبیہ نمبر ۲ کے تحت چار تنقیحات ذکر فرمائی ہیں۔

ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب بات فضل کلی میں ہے تو یہ جزئی فضائل کو موضوع سخن بنانا کب درست ہوا۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ ایک سلسلہ میں مافیہ التفاضل ایک ہی ہوگا۔ لہذا جب یہ کہتے ہیں کہ افضل العالمین حضور۔ پھر انبیائے سابقین۔ پھر ملائکہ مقربین، پھر شیخین۔ پھر ختین۔ پھر بقیہ تمام صحابہ۔ صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اب بتاؤ کہ حضور کی افضلیت جس معنی کے اعتبار سے ہے اسی کا اعتبار تو سلسلہ میں ہر منزل پر ہوگا۔ اور وہ اکرمیت کے سوا کوئی اور نہیں، تو یہاں بھی ایسا ہی ہوگا۔ ورنہ سلسلہ بکھر جائے گا اور یہ کلام مجاہدین کہلائے گا۔

آخر میں سنن فیضیہ کی ایک مزید حماقت کا ذکر ہے، کہ ان کو جب ہر طرف سے گھیرا جاتا ہے تو کبھی یہ کہہ کر بھاگ کھڑے ہوتے ہیں، کہ خلفائے اربعہ سب اہل فضیلت، رہی ان کی تفصیل تو یہ ہمارا منصب نہیں، ایک سنی نے کہا: جناب! اکابر سلف تو فضل مراتب بیان فرماتے تھے، بولے: وہ بھی ان کے مراتب سے ناواقف تھے۔

یہ دیکھو! سب پر حکم لگا دیا کہ وہ جو کہتے تھے اپنی انکل سے کہتے تھے، بے جانے بوجھے حکم لگاتے تھے۔ لیکن یہ نہیں سوچا کہ حضرت مولیٰ علی سے تفصیل شیخین متواتر ہے۔ اور اس سے بڑھ کر حضور کا فرمان کہ ”یہ دونوں انبیائے کرام کے بعد خیر الاولین والآخرین ہیں“۔ اور آگے بڑھیے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم﴾ ان عقل مندوں کو اتنا نہیں معلوم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان سے انحراف ہے۔

بلکہ ہم تو یہ بھی پوچھیں گے کہ اچھا یہ بتاؤ کہ حضور افضل الخلق ہیں یا نہیں؟ جواب میں بولے: ہاں ضرور ہیں۔ سبحان اللہ! جو شخص خلفائے اربعہ کے فضائل کا ادراک نہ کر سکا وہ ان کے سرداروں کے مراتب سے کیسے آگاہ ہو گیا۔

یہاں تک مقدمہ کا خلاصہ تھا۔

اس کے بعد امام احمد رضا قدس سرہ العزیز نے منزل مقصود کی طرف عنان قلم کو پھیرا اور باب اول میں سات فصول کی اس طرح وضاحت فرمائی کہ یہ سات فصلیں سات آسمانوں کی تعداد کے مطابق ہیں، یعنی صرف تعداد ہی میں مماثلت نہیں بلکہ آسمانوں کی طرح رفعت و بلندی

کی حامل بھی ہیں اور آسمانوں کی طرح مستحکم بھی، کہ ان میں کوئی رخسہ نہیں ڈال سکتا۔

فصل اول فی الاجماع

اس فصل میں آپ نے ثابت فرمایا کہ صحابہ کرام جو دربانہوت میں لوگوں کے قرب و جاہت سے پورے طور پر آگاہ تھے، ان کا شیخین کی افضلیت پر اجماع ہے۔ اسی لیے اہل حق طائفہ ناجیہ جن کو اہل سنت و جماعت کہا جاتا ہے، آج تک اس پر متفق ہیں۔ پھر آپ نے درجنوں کتابوں سے اس کا ثبوت فراہم کیا ہے، اور کتب کثیرہ کی عبارات سے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ جو حضرت مولا کی شیخین کریمین پر فضیلت ثابت کرے مبتدع اور بد مذہب ہے۔

لیکن سفصیہ بے چارے، کم مائیگی کے مارے، کہیں سے ایک سنی سنائی عربی عبارت لے اڑے کہ ”ابو عمرو بن عبد البر“ جو ایک محدث ہیں انہوں نے لکھا ہے کہ چند صحابہ افضلیت شیخین کے قائل نہیں تھے۔ ان میں ابو سعید خدری اور حضرت جابر بھی ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے اس روایت کی چار تو جیہیں فرمائیں اور چوتھی تو جیہ میں پانچ شواہد کے ذریعہ تحقیق کو آخری منزل تک پہنچا دیا۔

پہلی تو جیہ یہ فرمائی کہ یہ روایت درحقیقت صحیح و معتبر نہیں،

دوسری تو جیہ یہ کہ جن صحابہ سے خلاف اجماع صحابہ مروی ہو اوہ انعقاد اجماع سے پہلے کی بات ہے۔

تیسری تو جیہ یہ کہ خلاف شاذ، نادر، مرجوح ہے جو اجماع میں نخل نہیں۔ اور ہو بھی تو کیا سواد اعظم کا اجماع ہونے میں بھی کوئی کلام ہے۔

چوتھی تو جیہ یہ کہ مولیٰ علی کی تفضیل جن صحابہ سے مروی وہ معنی فضل کلی میں متعین نہیں، پھر مزاج اجماع کی مفسد کیسے ہو گئی۔

اس پر چند شواہد موجود ہیں:

پہلا شاہد یہ ہے کہ چھ سات صحابہ کے علاوہ تمام صحابہ کا اتفاق تو متیقن، پھر ان صحابہ کی طرف سواد اعظم کی مخالفت کی نسبت کس قدر شنیع ہے، یعنی یہ زبان زوری کے سوا کچھ نہیں۔ دوسرا شاہد یہ کہ اس روایت ابن عبد البر میں خود موجود کہ ”حضرت علی پہلے اسلام

لائے، تو یہ وہی جزئی فضیلت ہوئی۔

تیسرا شاہد یہ کہ خلافت صدیق فضیلت کی بنیاد پر تھی، اور بیعت کرنے والے وہ صحابہ بھی تھے جو اس روایت میں مذکور، تو پھر وہ فضل کلی کے کب مخالف ہوئے، لہذا اس روایت شاذہ سے صرف فضل جزئی ہی ثابت ہے۔

چوتھا شاہد خود ابن عبد البر کا کلام کہ انہوں نے جس طرح یہاں ایک روایت غریبہ لکھ دی یونہی تفضیل صحابہ کے باب میں بھی وہ جمہور کے خلاف جھکے اور الگ راہ چلے ہیں، کہتے ہیں: بعض صالحین غیر صحابہ، بھی بہت سے صحابہ سے افضل، پھر اپنے دعویٰ پر ایسی دلیلیں پیش کی ہیں جو محض فضیلت جزئی پر محمول۔

لہذا اتمام بحث کا حاصل صرف دو امر ہوئے۔ اول یہ کہ ابن عبد البر کا کلام فضل کلی سے محض جداگانہ۔ دوم یہ کہ محققین نے جو معنی فضل کلی کے بتائے ابن عبد البر اس سے غافل۔ پانچواں شاہد یہ کہ جن چھ صحابہ سے ابن عبد البر نے تفضیل مولا علی نقل کی ان میں سیدنا ابوسعید خدری اور جابر بن عبد اللہ انصاری بھی ہیں۔ اور یہ دونوں حضرات شیخین کی تفضیل کے خود راوی۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ابن عبد البر کی حکایت غریبہ روایت معلول اور درایت غیر مقبول ہے۔ لہذا اجماع قطعی حاصل۔ ہمارے مشائخ طریقت و شریعت کا یہی مذہب۔ اگرچہ بعض ائمہ کو اس میں شک ہے۔ انشاء اللہ اس بحث کی تنقیح و توضیح ہم خاتمہ کتاب میں کریں گے۔ اور اگر تفضیل ظنی بھی ہو تو کیا حاصل، ہم تفضیلہ اور سففہ کو کافر تو نہیں کہتے، بدعتی بتاتے ہیں۔ لہذا یہ مسئلہ نہ ضروریات دین سے ہے۔ اور نہ اس کا قطعی ہونا ہی ضروری۔

آگے تنبیہ الختام میں بدعتیوں کی مذمت میں روایات اور پھر ان کا حکم بیان فرمایا جو ظاہر و باہر ہے۔

فصل ثانی آیات قرآنیہ میں

اس فصل میں دس آیات سے تفضیل شیخین ثابت فرمائی اور اس کی وضاحت میں کثیر روایات کتب تفاسیر و احادیث سے نقل فرمائیں، اور ہر مقام پر بحث و تحقیص کے ذریعہ اعتراضات

وشبہات کے جواب رقم فرمائے ہیں۔ مثلاً: تفصیلہ نے ایک شبہ پیش کیا کہ لفظ ”اتقی“ اسم تفضیل صدیق اکبر پر صادق نہیں، کیوں کہ یہ بات یقینی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صدیق کا تقویٰ کم تھا، لہذا یہاں ”اتقی“ بمعنی ”تقی“ تو اب اس کے مصداق کا صدیق کی تفصیل ہے کوئی تعلق نہ رہا۔ جواب میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے عبارت پیش کی جس میں وضاحت ہے کہ اتقی سے تقی مراد لینا عربی زبان کے خلاف، دوسرے یہ کہ جب امتیوں کے اوصاف بیان ہو رہے ہوں تو انبیائے کرام اس زمرہ میں شامل نہیں ہوتے، وہ عرف شرع میں اپنے اعلیٰ فضائل و کمالات کی بنا پر ممتاز ہوتے ہیں، اور اس طرح کے الفاظ امت کے لیے مخصوص قرار پاتے ہیں۔

لہذا پہلی آیت میں صدیق اکبر کی اکرمیت پر اتقی سے استدلال درست۔ دوسری آیت میں ”مسابق بالخیرات“ تیسری میں ”اولو الفضل“ چوتھی ”تصدیق رسالت“ جس کا ذکر بعثت و اعلان رسالت کے پہلو بہ پہلو ہے۔ پانچویں میں فتح مکہ سے قبل انفرادی شان سے انفاق مال اور راہ خدا میں قتال چھٹی میں ”صراط مستقیم“ سے مراد شیخین، ساتویں میں ”صالح المومنین“ کا ابو بکر و عمر مصداق آٹھویں اور نویں میں علم و فضل سے استدلال۔ دسویں میں مہاجرین کے صدق و صفا اور ان کے شیخین کی فضیلت پر اجماع تام سے استدلال فرمایا، اور بتایا کہ یہ خدا کا فیصلہ ہے۔ تو کیا اب بھی کسی اور فیصل و حکم کی تلاش ہے۔ ﴿الیس اللہ با حکم الحاکمین﴾

فصل ثالث فی الاحادیث

اس فصل میں بے شمار احادیث سے دعویٰ کا اثبات ہے، لیکن مخطوطہ حدیث نمبر ۱۶ تک بیان کر کے خاموش ہو گیا۔ اب آگے خداوند قدوس بہتر جانتا ہے کہ کتنی احادیث ہوں گی۔ اور درمیان میں ۹، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵ اور ۱۶ بھی غائب۔ نمبر ۱۸ کا صرف عنوان ہے اور بس۔ یہاں پر آکر پہلا مخطوطہ خاموش ہو گیا ہے۔

جو احادیث موجود ہیں ان کا خلاصہ کچھ اس طرح ہے۔

حدیث اول میں بتایا کہ افضلیت شیخین کا صحابہ میں چہ چار ہوتا اور کبھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکار نہ فرماتے۔ یہ حدیث بہت کتابوں میں مذکور۔

حدیث دوم اور سوم میں صراحت ہے کہ انبیاء و مرسلین کے سوا کسی بھی زمانہ میں روئے زمین پر صدیق سے افضل سورج نے نہ دیکھا۔

حدیث چہارم میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل کی زبانی صدیق اکبر کے خیر امت ہونے کی خبر دی۔

پانچویں حدیث میں بھی نبیوں کے علاوہ صدیق کے خیر البشر ہونے کی خبر ہے۔
چھٹی حدیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ کسی نبی و رسول کا کوئی صحابی صدیق سے افضل نہیں۔

ساتویں حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل کے حوالہ سے فرمایا: کہ ہجرت میں میرے ساتھ ابوبکر صدیق رہیں گے اور وہ امت میں سب سے افضل اور خلیفہ اول ہیں۔
آٹھویں حدیث میں شیخین کے خیر امت اور انبیاء و مرسلین کے علاوہ اولین و آخرین اور اہل آسمان و زمین کے درمیان فضیلت کا اظہار ہے۔

گیارہویں حدیث میں مولیٰ علی کی روایت سے شیخین کی اہل جنت میں نبیوں کے بعد بوڑھوں اور جوانوں کی سرداری کا بیان ہے۔ یہ حدیث صحیح اور بہت کتابوں میں منقول۔
سولہویں حدیث میں بھی صدیق اکبر کی اہل زہن پر برتری کا ثبوت ہے۔

باب دوم

اس میں کم از کم چھ فصول تو ضرور تھیں آگے کا حال نہ کھلا۔ البتہ مختوطہ صرف تین فصول پر مشتمل ملا۔ اور تیسری فصل ناقص۔

فصل اول: صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی جاں نثاری میں

اس کا خلاصہ کچھ اس طرح ہے کہ صحابہ کرام دین متین کی خدمت کے لیے پیدا کیے گئے تھے اور انہوں نے اس خدمت کو باحسن و جوہ انجام دیا۔ انہیں خدمات میں اہم خدمت اور شریف ترین کا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جاں نثاری ہے جس میں صدیق اکبر کو فوقیت حاصل۔ اس مضمون کو سیدنا اعلیٰ حضرت نے دس وجوہ سے ثابت فرمایا۔

وجہ اول میں مولیٰ علی سے وہ روایت جو آپ نے صدیق اکبر کے لیے ارشاد فرمائی کہ تم نے

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس وقت نصرت و حمایت کی جب سب نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔
وجہ دوم میں کفار مکہ کے مقابلہ میں آپ کا سپر ہونا نقل فرمایا۔

وجہ سوم، چہارم اور پنجم میں صدیق کا علی الاعلان کفار مکہ کو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حمایت میں اس وقت سخت و ست کہنا جب کوئی حامی کار نہ تھا۔

وجہ ششم: میں مولیٰ علی نے کفار مکہ کی ایذا رسانی کا واقعہ نہایت رقت انگیز حال میں بیان کرتے ہوئے فرمایا: صدیق اکبر کے سوا کوئی کفار سے بات نہ کر سکا۔

وجہ ہفتم: میں اس امر کا بیان ہے کہ صدیق اکبر حضور کی حمایت میں لہو لہان ہو گئے، گھر والوں نے اٹھایا، کسی کو آپ کی موت میں شک نہ رہا۔ لیکن جب ہوش آیا تو اسی عالم میں قسم کھائی کہ جب تک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صحیح سالم نہ دیکھ لوں کھانا پینا بند رہے گا۔ رات کو کسی طرح حضور کی بارگاہ تک پہنچے اور قدموں پر گر پڑے، حضور نے بھی ان کے لیے گریہ فرمایا۔

وجہ ہشتم: میں مولیٰ علی کا گواہی دینا کہ روز بدر سب نے دیکھا کہ صدیق اکبر نے جس طرح ننگی تلوار لے کر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت میں کمر بستہ رہے کوئی دوسرا نہ کر سکا حتیٰ کہ فرشتوں نے صدیق اکبر کے اس فعل پر آپس میں مباحثات کی۔

وجہ نہم: میں شب ہجرت کا بیان ہے جس میں صدیق نے حق رفاقت اس طرح ادا کیا کہ اپنی جان کی بھی ان حفاظت کی خاطر کوئی پرواہ نہ کی۔

وجہ دہم: میں ہجرت مدینہ کے سفر میں رونما واقعات اور جاں نثاری۔

آخر میں فرمایا: یہ سب مضامین احادیث معتبرہ سے ثابت، پھر ان روایات کا اصل متن پیش فرمایا۔ پھر نتیجہ کے طور پر ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے صدیق اکبر کو اس اہم کام کے لیے اس لیے منتخب فرمایا کہ ان سے بڑھ کر رسول کا انیس و دم ساز، اور محرم راز و عاشق جاں باز علم الہی میں کوئی دوسرا نہ تھا۔

کیا اب بھی ایسے شخص کے بارے میں افضل امت، قرب الہی میں سب پر فائق اور جنات عدن میں سب کا سردار ہونے میں شک و شبہ ہے؟ کیا منکرین ایسے اوصاف کسی دوسرے کے لیے ثابت کر دکھائیں گے؟

فصل دوم میں شیخین کے جاہ و ثروت کا بیان

اس فصل میں یہ بتانا کہ اللہ و رسول کے دربار کا معاملہ بالکل ایک ہے۔ رسول کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے اور جو ان کا محبوب وہ خدا کا بندہ مقبول۔
اب دیکھنا یہ ہے کہ جو قرب و وجاہت دربار رسول میں شیخین کو حاصل تھی کیا کسی اور کو بھی وہ مقام حاصل تھا۔ اس مضمون کو امام احمد رضا نے انتیس (۲۹) وجوہ سے ثابت کیا۔
وجہ اول میں نظر بھر کے حضور کو دیکھنا شیخین کا حصہ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں دیکھتے۔

وجہ ثانی میں انہیں دیکھ کر حضور کا تبسم فرمانا۔

وجہ ثالث میں نام کے بجائے صدیق کو کنیت و لقب سے پکارا جانا۔

وجہ رابع میں حضور کے دربار میں صدیق کی نشست گاہ کا ان کے لیے خاص ہونا۔

وجہ خامس صدیق کی مدح فرمائش کر کے حسان سے سننا اور صداقت کی گواہی کے ساتھ خندہ فرمانا۔

وجہ سادس میں صدیق کی شفاعت کو اپنی شفاعت کے مثل بتانا اور ان کی آمد پر پیشانی کو بوسہ دینا اور گلے لگانا۔

وجہ سابع میں صدیق کو اپنا خاص رفیق فرمانا۔

وجہ ثامن میں حضرت مولیٰ علی کی زبانی صدیق کی اکرمیت کا اظہار۔

وجہ تاسع میں امام زین العابدین کا فرمان کہ شیخین کا بارگاہ رسول میں وہی مقام تھا جو اس وقت ہے کہ ان کے جوار میں آرام فرما ہیں۔

وجہ عاشر میں کہ حضور صحابہ میں پہلے ان کا ذکر فرماتے۔

وجہ حادی عشر میں حضور کا فرمان کہ صدیق نے مجھے کبھی ملال نہ دیا۔

وجہ ثانی عشر میں صدیق کی خاطر ان کے بوڑھے باپ پر رحم کا اظہار۔

وجہ ثالث عشر میں ان کو حضور نے دو پیغمبروں اور دو مقرب فرشتوں سے تشبیہ دی اور ان کو اپنا یار فرمایا۔

وجہ رابع عشر میں حضور ہر دن دو مرتبہ صدیق اکبر کے یہاں جاتے۔
وجہ خامس عشر میں یہ کہ حضور کہ دربار میں ان کی مقبولیت اتنی مشہور تھی کہ کفار بھی جانتے تھے۔

وجہ سادس عشر میں حضور کا لوگوں کی موجودگی میں خاص طور پر صدیق اکبر کو اپنے خطاب سے مشرف فرمانا۔

وجہ سابع عشر میں حضور والا کا صحابہ کرام کو صدیق اکبر کا ادب سکھانا۔
وجہ ثامن عشر میں دونوں حضرات کا خاص حضور کے زمانہ اقدس میں مرجع ناس ہونا اور مسائل میں فتویٰ لینا۔

وجہ تاسع عشر میں جنگ بدر کے موقع پر مہینہ حضور صدیق کو ملنا اور حضرت جبریل کا ایک ہزار فرشتوں کے ساتھ ان کی طرف نازل ہونا جبکہ میسرہ حضرت علی کو اور حضرت میکائیل کا ان کی طرف آنا، دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

وجہ عشرون میں روز بدر صدیق کا بازو تھام کر رب کے حضور اللہ کے رسول نے دعا کی اور صدیق نے تسلی و تسکین کے کلمات عرض کیے۔

وجہ حادی و عشرون میں حضور کے غضب فرمانے کے وقت ان دونوں حضرات کے سوا کسی کو بات کرنے کی مجال نہ ہوتی۔

وجہ ثانی و عشرون میں دربار رسالت میں بے اجازت رسول شیخین کے سوا کسی کو قضا و افتا کی مجال نہ تھی۔

وجہ ثالث و عشرون میں ان دونوں حضرات کی وجاہت کا ثمرہ یہ ہوگا کہ منادی پکارے گا کوئی اپنا نامہ ابوبکر و عمر سے پہلے نہ اٹھائے۔

وجہ رابع و عشرون میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اس امت کے سب سے پہلے شخص صدیق ہیں جو جنت میں داخل ہوں گے۔

وجہ خامس و عشرون میں ہے کہ سب سے حساب لیا جائے گا مگر صدیق سے حساب نہیں۔

وجہ سادس و عشرون میں یہ کہ ان دونوں پر کوئی حاکم نہ ہوگا۔

وجہ سابع و عشر و ن میں ہے کہ نماز میں صف اول کی دہنی جانب ان دونوں کو مقام ملنا وجہ ثامن و عشر و ن میں فاروق اعظم کی موجودگی میں کسی کو بارگاہ رسول میں کچھ سنانے کی اجازت نہ تھی۔

وجہ تاسع و عشر و ن میں ہے کہ منازعت میں خواہ پہل صدیق کی طرف سے ہوتی لیکن عقاب مد مقابل پر ہوتا۔

ان وجوہ کے بعد تحریر فرمایا: اے عزیز! کیا ان وجوہ باہرہ کے بعد بھی شیخین کی وجاہت سب سے فائق و برتر نہ جانے گا۔

فصل سوم صدیق اکبر کی حضور سے مشابہت

ہر مسلمان کو حکم ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کرے تاکہ اس مشابہت اور سیرت رسول کی پیروی کے سبب اس کو قرب الہی حاصل ہو۔ لیکن افعال اختیار یہ میں تو بندہ کو کوشش کرنا پڑتی ہے، رہے غیر اختیار یہ تو ان میں محض تقدیر ازیلی اور تائید ایزدی ہی شامل حال ہوتی ہے جس کے سبب بندہ نبی کے رنگ میں رنگ جاتا ہے۔ دوسرے لوگ جب اس وجہ تخصیص کی فکر میں پڑتے ہیں تو جواب ملتا ہے۔ یہ میرا فضل ہے جسے چاہتا ہوں عطا کرتا ہوں۔ یعنی اصل خلقت میں اس کے جوہر نفس کو نفس رسول سے نہایت مناسبت پر خلق فرمایا تو قابل اس تخصیص کے یہی تھا۔ اس وقت اس بندے کی قدر و منزلت قلوب سلیمہ میں بڑھ جاتی ہے اور آسمان وزمین والے اسے عظیم کہہ کر پکارتے ہیں۔

چنانچہ نہایت مناسبت و مشابہت میں صدیق اکبر سب پر فائق تھے، اس سلسلہ میں سیدنا اعلیٰ حضرت نے تحریر فرمایا کہ جس قدر مشابہتیں صدیق اکبر ملیں کسی کو نہ ملیں اور ان کی مشابہتیں دوسروں کے مقابلہ میں قوی تر تھیں۔ تفصیل میں جانے سے پہلے حضرت مولیٰ علی کا ایک فرمان نقل فرمایا کہ وہ فرماتے تھے۔ اے ابو بکر آپ سب سے زیادہ مشابہ تھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چال و ڈھال اور رحمت و فضل میں۔

پھر آپ نے چند مشابہتیں ذکر فرمائی ہیں:

مشابہت نمبر (۱): میں فرمایا کہ شوری کی مجالس میں جس طرف حضور کی رائے شریف

کا میلان ہوتا صدیق کا بھی اسی طرف رجحان ہوتا۔

مشابہت نمبر (۲): رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول روز سے کفر و کافرین کی بجائے
لس سے دور و نفور رہے تو صدیق کو بھی کبھی حضور کی رفاقت کے سوا کسی کی صحبت پسند نہ آئی۔

مشابہت نمبر (۳): بتوں اور بت پرستوں سے نفرت تمام انبیائے کرام کی طینت
میں خیر ہوتی ہے، صدیق نے بھی کبھی بتوں کو نہ پوجا بلکہ بچپن میں سنت ابراہیمی پر عمل فرما کر بت
خانہ میں اسی انداز سے بتوں کو توڑا۔

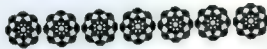
مشابہت نمبر (۴): حضور کے فرمان کے مطابق خیر کی تین سو خصلتیں ہیں اور صدیق
ان سب کے جامع۔

مشابہت نمبر (۵): حضور کو جو ام الکلم عطا فرما گئے۔ صدیق کو بھی فصل خطاب اور
حسن کلام سے نوازا گیا۔ اس کی گواہی فاروق اعظم نے دی۔

مشابہت نمبر (۶): حضور کی جو صفات ام المؤمنین حضرت خدیجہ نے حضور کے غار حرا
سے واپسی میں عرض کی تھیں وہی صفات صدیق کے لیے بھی بیان ہوئیں۔

اب تمام پر تفصیل کے لیے کتاب ملاحظہ کیجئے۔

اس کتاب میں تقریباً ۶۹ آیات - ۲۶۲ احادیث - اور ۷۷ کتب تفاسیر، احادیث،
کتب ائمہ فہن اور اقوال علمائے حق کے حوالے ہیں۔





بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمین ، والصلوة والسلام علی افضل المرسلین
 وآله وصحبه أجمعین ، حسبنا الله ونعم الوکیل ، علی الله توکلنا
 ولا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم

مقدمہ

تحقیق معنی افضلیت میں

مشتمل دس تبصروں پر

تبصرہ اولیٰ: حضرت حق سبحانہ و جل جلالہ نے جب انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو آرام گاہ عالم ارواح سے ہدایتِ خلق کے لئے دارالہجوم والاحزان میں بھیجا، ہر وقت و ہر زمانہ میں خیارِ اُمم ان کی صحبت و معیت و استلاف و موافقت کے لئے پیدا کئے، تازمانہ نبی میں اس کی خدمت و رفاقت و نصرت و اعانت سے بہرہ یاب ہوں، اور اس کے سایہ عاطفت میں دودھ پیتے بچوں کی طرح پرورش پا کر اسی کی عادتیں سیکھیں اور مخلوق باخلاق اللہ ہو جائیں۔ پھر جب پیغمبر رحلت فرمائے، اس کی نیابت اور خلق کو اس کی روش پر ہدایت اور اس کی شرح کی طرف ارشاد و دعوت کریں، اور جو لوگ مشرف بایمان ہوں ان کے اخلاق و عادات دیکھ کر نبی کی عادات و اخلاق سیکھیں، اور ہم نشینانِ گل میں بوئے گل پا کر مشامِ جان تازہ کریں۔ بعدہ جب ان لوگوں کی تعلیم و ارشاد و تخلیق و اختیار کا اثر عالم سے زائل اور یہ سلسلہ متناہی ہو جائے اور خلق از سر نو مرشد مستقل کی محتاج ہو، اس کے بعد دوسرا پیغمبر بھیجا جائے اور وہ سلسلہ طیبہ جیسے پہلے

شروع ہوا تھا یہاں پھر نظام پائے۔ عرصہ بعید و مدت مدید ایک عالم اسی ذباب و ایاب اور نجوم رسالت کے طلوع و غروب میں تھا، کلما هلك نبي خلفه نبي^۱۔
 فترت عیسوی میں جو ظلمت و تاریکی عالم پر چھائی، کبھی نہ تھی، مذاہب فاسدہ و عقائد کاسدہ پیش از پیش مجتمع ہوئے۔ فرق کفار کا انشعاب بکثرت تھا، اور امم سابقہ کی گمراہی و ضلالت اور تازہ احداث و ابتداء علاوہ۔ اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرمائے اور عالم میں اس بادشاہ عرش بارگاہ حکم احکم جاری ہو جسے جناب باری کی خلافت عظمیٰ حاصل اور اس کی دعوت و ہدایت سب سے قوی و کامل ہو، شریعت اس کی کہ خاتم الشرائع ہے ایسی عمدہ تہذیب و غایت اعتدال میں واقع ہو جسے اختلاف امصار و تبدل اعصار نہ بدل سکے، اور اصحاب و احباب اس کے صفات فاضلہ میں ایسے کامل و متممی ہوں جس کے تخلق و اعتیاد و ہدایت و ارشاد کا اثر تاقیام قیامت زائل نہ ہونے پائے، کہ یہ سلسلہ معدوم ہو کر عالم کو پھر ہادی بالاستقلال کی حاجت پڑے۔ گویا آیت کریمہ ﴿کنتم خیر أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنہون عن المنکر﴾^۲۔

میں اسی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔ پس حکمت الہیہ نے صحبت و نیابت سید المرسلین خاتم النبیین محمد مصطفیٰ ﷺ کے لئے وہ لوگ پسند فرمائے جو بہترین عالم تھے، اور نفوس قدسیہ ان کے فضائل محمودہ میں سب سے اعلیٰ و اکرم، تربیت ربانی نے انہیں اس خوبی سے سنوارا کہ شریعت غرائے بیضائے سید الانبیاء ﷺ کا بارگراں جسے قول ثقیل سے تعبیر فرماتے ہیں ﴿إنسان سلفی علیک قولاً ثقیلاً﴾^۳ اپنے دوش ہمت پر اٹھالیا، اور باحسن وجوہ اس کی ترویج و تبلیغ کو انجام دیا، اپنے

۱۔ جب ایک نبی وصال پاتا تو دوسرا نبی تشریف لے آتا۔

صحیح البخاری، باب ما ذکر عن بنی اسرائیل، ج ۳، ص ۲۷۱، رقم ۳۱۹۶

صحیح مسلم، باب وجوب الوفا، ج ۲، ص ۳۷۸، رقم الحدیث ۳۴۲۹

السنن الکبریٰ، باب لا یصلح امامان فی عصر واحد، ج ۸، ص ۱۴۴، رقم ۱۶۹۸۹

۲۔ بہتر ہو ان سب امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں بھلائی کا حکم دیتے اور برائی سے منع کرتے۔

(سورۃ آل عمران، رقم الآیۃ ۱۱۰)

۳۔ بے شک عنقریب ہم تم پر ایک بھاری بات ڈالیں گے۔ (سورۃ المزمل، آیت نمبر ۵)

مولیٰ و آقائے علیہ السلام کی عادتیں اختیار کرنا اور ان کی چال چلنا ایسا سکھایا کہ سرپا ان کا آفتاب رسالت کے رنگ میں رنگ گیا، اور ہر رگ و ریشہ گلِ اصطفیٰ کی بو سے مہک اٹھا، اثر ان کے تخلیق و تعلم عادات کا ہمیشہ باقی رہے گا اور نورِ اخلاق مصطفائی کا عالم سے کبھی محو نہ ہوگا، اسی لئے سیدنا عبداللہ بن مسعود علیہ السلام فرماتے ہیں:

إن الله نظرفي قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه وبعثه برسالته، ثم نظرفي قلوب العباد بعد قلب محمد ﷺ فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزرآء نبيه ﷺ يقاتلون عن دينه
یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کے دلوں میں نظر فرمائی تو محمد ﷺ کا دل تمام جہان کے دل سے بہتر پایا، پس انہیں چن لیا اور اپنا پیغمبر کر کے بھیجا، پھر قلبِ محمد ﷺ کے بعد قلوبِ بندگاں ملاحظہ فرمائے تو اصحابِ محمد ﷺ کے دل سب دلوں سے بہتر نظر آئے، پس انہیں اپنے نبی ﷺ کا وزیر کیا کہ اس کے دین کی طرف سے قتال کرتے ہیں۔

آفتاب نیم روز سے روشن تر کہ محبت جب قدرت پاتا ہے اپنے محبوب کی رفاقت و ملازمت اور دربار داری و خدمت گزاری کے لئے نہایت سنجیدہ و پسندیدہ اور وفادار و کارگزار و نیک اطوار لوگ جنہیں اپنی نظر میں تمام دنیا سے بہتر اور ان کے ملکاتِ نفسانیہ کو کل عاداتِ حسنہ کا عطر سمجھتا ہے مقرر کرتا ہے۔ حق تبارک و تعالیٰ قادرِ مطلق اور رسول اللہ ﷺ اس کے محبوب سیدِ المحبوبین، کیا عقل سلیم تجویز کرتی ہے کہ ایسے حکیم بلند قدرت نے ایسے عظیم ذی وجاہت جانِ محبوبی کا نعت کے لئے خیالِ خلق کو مجلسِ وائیں نہ فرمائے۔

ایک روز جناب طیبہ طاہرہ صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ عنہا پر شہیتِ الہی مستولی اور محاسبہ نفس میں کمال مشغولی تھی، سیدنا و ابن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہا نے حاضری چاہی، فرمایا بھیجا اس وقت میں ایک غم و کرب میں ہوں لوٹ جاؤ۔ حضرت ابن عباس نے کہا: میں

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن مسعود، ج ۱، ص ۳۷۹، رقم ۳۶۰۰

اتحاف الخیرہ المہرہ للبوصیری، کتاب علامات النبوة، ج ۷، ص ۵۸، رقم ۶۳۷۲

الشریعہ لللاجری، باب ذکر فضل جمیع الصحابة، ج ۱، ص ۶۱۳، رقم ۱۱۲۷

وہ نہیں کہ بے حاضر ہوئے لوٹ جاؤں۔ آخر اذن دیا اور فرمایا: مجھے اس وقت ایک غم اور بے چینی ہے اور بعض خوفناک باتوں سے ڈر رہی ہوں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: آپ کو مژدہ ہو، خدا کی قسم! میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: عائشہ میری بی بی ہے جنت میں، اور رسول اللہ ﷺ کا رتبہ اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ ہے کہ جہنم کی چنگاریوں سے ایک چنگاری ان کے نکاح میں دے۔ جناب عفت مآب نے فرمایا: تم نے میرا غم دور کیا اللہ تمہارا غم دور کرے۔

فقد روى الإمام أبو حنيفة عن الهيثم عن عكرمة عن ابن عباس أنه استاذن على عائشة فأرسلت إليه أنى أجد غماً وكرهاً فنصرفت، فقال للرسول: ما أنا الذى ينصرف حتى أدخل، فرجع الرسول فأخبرها بذلك، فأذنت له فقالت: إننى أجد غماً وكرهاً وإنى مشفقة مما أخاف عليه، فقال لها ابن عباس: أبشرى، فوالله! لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: عائشة زوجي في الجنة، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكرم على الله أن يزوجه جمرَةً من جمر جهنم فقالت: فرجت عني فرج الله عنك!

بالجملہ جناب سید عالم ﷺ کی جلالت شان ان کے اصحاب کرام کی رفعت مکان کو مستلزم، جو کور باطن بے بصیرت ان میں سے کسی پر طعن سے اپنی زبان کو آلودہ ہزار خباثت کرتا ہے۔ جناب الہی کی کمال قدرت و عظیم حکمت، یا رسول اللہ ﷺ کی غایت محبوبیت و نہایت کرامت و منزلت پر حرف رکھتا ہے۔ اسی لئے ارشاد ہوا:

۱۔ مسند امام ابو حنیفہ، صفحہ ۲۳۰، رقم الحلیث ۶۶۲، روایۃ امام ابی محمد عبداللہ بن محمد

بن یعقوب ابن الحارث الحارثی۔

۲۔ فن اسماء الرجال کے جلیل القدر امام ابو زرہ الرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: جب تم کسی شخص کو اصحاب رسول ﷺ میں سے کسی کی تنقیص کرتے ہوئے پاؤ تو سمجھ لو کہ وہ شخص زندیق ہے اس لیے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قرآن پاک اور جو کچھ اس میں بیان ہوا ہے سب برحق ہے اور یہ سب صحابہ ہی کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے پس صحابہ پر تنقید کرنا کتاب و سنت کو باطل قرار دینے کے مترادف ہے اور ایسے شخص پر جرح کرنا اور اس پر ضلالت، زندیقیت، کذب اور فساد کا حکم لگانا زیادہ مناسب اور درست ہے۔“

ت - اللہ اللہ فی أصحابی، اللہ اللہ فی أصحابی، اللہ اللہ فی أصحابی، لا تتخذوہم غرضاً من بعدی، فمن أحبہم فبحبی أحبہم، ومن أبغضہم فببغضی أبغضہم، ومن اذاہم فقد اذانی، ومن اذانی فقد اذی اللہ، ومن اذی اللہ فبوشک اللہ أن یاخذہ!

یعنی اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو میرے اصحاب کے حق میں، اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو میرے اصحاب کے حق میں، انہیں نشانہ نہ بنالینا میرے بعد، جو ان سے دوستی رکھتا ہے میری محبت کے سبب ان سے دوستی رکھتا ہے، اور جو ان سے کینہ رکھتا ہے وہ میرے بغض کے سبب ان سے بیر رکھتا ہے، اور جس نے انہیں ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی، اور جس نے اللہ کو ایذا دی سو قریب ہے کہ اللہ اسے گرفتار کرے۔

اللہ راضی ہو فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت سے، وہ ایسے ہی امور پر لحاظ کر کے فرماتے ہیں: الصحابة كلهم خيار عدول لا تتكلم فيهم إلا بخير ۲۔

(الكفاية للخطيب، باب ماجاء في تعديل الله ورسوله للصحابة، صفحہ ۴۹)
(تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ بن عبد الکریم بن یزید بن فروخ ابو زرعہ الرازی، جلد ۳۸، صفحہ ۳۲)
اسی لیے امام عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متعلق لب کشائی سے رکنا واجب ہے۔
(ایواقیت والجواہر ص ۳۱۵)

۱ - السنن للترمذی، باب فیمن سب اصحاب النبی، ج ۳، ص ۳۶۲، رقم ۳۷۹۷، صحیح ابن حبان، ذکر الزجر عن اتخاذ المرء اصحاب رسول اللہ، ج ۵، ص ۲۴۴، رقم ۷۲۵۶، الاعتقاد للبيهقي، صفحہ ۳۲۷، رقم ۲۹۴

۲ - اصول الدين عند الامام أبي حنيفة، لابن عبد الرحمن الخميس

المبحث الاول، الامام ابو حنيفة يحب جميع الصحابة، صفحہ ۵۴۱

العقيدة الطحاوية، باب حب اصحاب النبی، صفحہ ۵۷

امام الحدیث شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ

اہل سنت کی روش یہ ہے کہ اصحاب رسول ﷺ کا تذکرہ بجز خیر کے نہ کیا جائے۔ (تحفیل الایمان، صفحہ ۱۲۵)

اور اہل سنت کیا کہتے ہیں خود صاحب سنت علیہ الصلوٰۃ والتحمیۃ نے فرمایا:

طب۔ عن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ إذا ذکر أصحابی فامسکوا ۱۔

جب میرے اصحاب کا ذکر آئے تو زبان روک لو۔

غرض اس میں شک نہیں کہ صحابہ سرور عالم ﷺ بعد انبیائے و مرسلین کے خیر المخلوق و افضل الناس تھے، مگر جبکہ منظور الہی تھا کہ شریعت محمدیہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتحمیۃ قوم دون قوم، یا یوم غیر یوم سے خاص اور بعثت والا کسی زمان و مکان پر مقتصر نہ ہو، اور پر ظاہر کے قلوب ناس قبولِ صبح و استفادہ و استرشاد میں مختلف ہوتے ہیں، بعض پر نرمی سریع الاثر ہوتی ہے، اور بعض بحدت و سختی مانتے ہیں۔ لہذا حکمت الہیہ مقتضی ہوئی کہ حاملانِ شریعت و ناسبانِ رسالت ایک رنگ پر نہ ہوں، کسی کے سر پر ارحم امتی بامتی ۲۔ کا تاج رکھا جائے، اور کوئی اشدھم فی امر اللہ کا خطاب پائے۔ علاوہ بریں جب رحمت الہی ان کی طرف بے حد و پایاں متوجہ ہے اور سب تشریف شریف ﷺ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ سے بہرہ مند، عزت و وجاہت ان کی خواستگار ہوئی کہ ان میں سے اکثر کو خلعت ہائے خاصہ کرامت فرمائیں، تابا عث ان کی زیادت اعزاز و وفور امتیاز کا ہو، بنا برآں بہت اصحاب کرم الطاف و عنایات خاصہ سے ممتاز ہوئے کہ ان کے غیر میں نہ پائی جائیں گوان سے اعلیٰ و افضل دوسروں میں موجود ہوں۔

مثلاً:۔ خ۔ م۔ س۔ اول تیر، کہ راہ خدا میں پھینکا گیا سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا۔

اور۔ خ۔ م۔ سید العالمین ﷺ نے انہیں اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو

تشریف فداک اُبی و اُمی سے مشرف فرمایا۔ ۵۔

۱۔ المعجم الكبير، رقم الحديث، ۱۰۴۴۸۔

۲۔ الجامع للترمذی، باب مناقب معاذ بن جبل و زید بن ثابت، رقم الحديث ۳۸۳۳۔

۳۔ ان میں سے اللہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت۔

۴۔ الصحيح لمسلم، کتاب الزهد والرفاق، ۲۹۶۶۔

۵۔ صحيح البخاری، کتاب المناقب، باب مناقب زبیر، رقم الحديث ۳۷۲۰۔

اور رخ - م - س - خواری حضور کے حضرت زیر ہیں ۱
 اور - ت - عبد اللہ بن عباس دو بار رویت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ممتاز ۲
 اور - ت - سیدنا وابن سیدنا اسامہ بن زید بن حارثہ کی نسبت ارشاد ہوا: مجھے سب سے
 زیادہ پیارا وہ ہے پھر علی ۳
 اور - ت - ابوذر سارا ست گفتار زیر آسمان نہیں ۴
 اور - جب - مس - حسن قرأت میں ابی بن کعب کو سب پر سبقت ۵
 زید بن ثابت فرائض دانی ۶
 معاذ بن جبل علم حلال و حرام میں فائق ۷
 ابو عبیدہ اس امت کے امین ۸
 اور - رخ - م - سعد بن معاذ کے انتقال سے عرش خدا اہل گیا ۹
 اور - رخ - م - اللہ تعالیٰ نے ام المومنین خدیجہ کو سلام کہلا بھیجا ۱۰
 اور - رخ - م - سیدنا ابوموسیٰ کو مزار آل داؤد عطا ہوا ۱۱

- ۱ - صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب مناقب زبیر، رقم الحدیث ۳۷۲۰
 ۲ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب عبد اللہ، رقم الحدیث ۳۸۴۱
 ۳ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب اسامہ بن زید، رقم الحدیث ۳۸۴۵
 ۴ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب ابی بن کعب، رقم الحدیث ۳۸۲۷
 ۵ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب ابی بن کعب، رقم الحدیث ۳۸۰۹
 ۶ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل، رقم الحدیث ۳۷۹۷
 ۷ - الجامع للترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل، رقم الحدیث ۳۸۴۵
 ۸ - صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب مناقب ابی عبیدہ، رقم الحدیث ۳۷۴۴
 ۹ - صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب مناقب سعد بن معاذ، رقم الحدیث ۳۸۰۳
 ۱۰ - صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب مناقب تزویج النبی، رقم الحدیث ۳۸۲۰
 ۱۱ - صحیح البخاری، کتاب الفضائل، باب مناقب زبیر، رقم الحدیث ۵۰۴۸

اور -خ- م- حذیفہ صاحب اسرار ہوئے۔
 اور -خ- م- تمیم داری سے رسول اللہ ﷺ نے قصہ جساسہ بلفظ حدثنا تمیم الداری
 حکایت فرمایا۔

اور -ع- صدیق کا سابق بالخیر ہونا فاروق سے بلکہ حدثنی عمر نقل کیا۔
 اور -م- ت- واللفظ ل- ت- حضرت جلیب جب شہید ہوئے حضور ان کی نعش
 اپنے دست اقدس پر اٹھا کر لے چلے اور ارشاد فرماتے تھے:
 جلیب منی وأنا من جلیب، جلیب منی وأنا من جلیب، جلیب
 منی وأنا من جلیب،

یعنی جلیب میرا اور میں جلیب کا، جلیب میرا اور میں جلیب کا، جلیب میرا اور میں
 جلیب کا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم أجمعین وحشرنا فی زمرة محبہم یوم الدین
 آمین۔ (۵)

یہ تو عموم صحابہ کے بحار فضائل سے ایک خفیف قطرہ تھا اور صحرائے فواضل کا ادنیٰ ذرہ،
 پھر اے اشتیاق بھرے دل اور انتظار والے کان کیا پوچھتا ہے۔ حال ان چار سروران ابرار
 وسیدانِ اختیار کا جو اس بارگاہ عرشِ اشتباہ کے پہلے صدر نشینانِ بزمِ عز و جاہ ہیں۔ جن کی کرسی
 عزت خاص پایہ تخت سلطانی سے پہلو بہ پہلو بچھائی جاتی ہے اور اس خسرو کون و مکان کے بعد
 چتر شہریاری ان کے پاک مبارک سروں پر قربان ہوتا ہے۔

ع: قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

۱- جامع الاصول فی احادیث الرسول، جلد ۱۰، صفحہ ۳۳۲ (رقم الحدیث ۷۸۳۸)

الاحکام الشرعیۃ الکبری، جلد ۴، صفحہ ۵۷۷

۲- مسند امام احمد بن حنبل، جلد ۱، صفحہ ۳۸، رقم الحدیث ۲۶۵

۳- الصحیح لمسلم، رقم الحدیث ۴۵۱۹،

۴- الصحیح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل جلیب، رقم الحدیث ۴۵۱۹

۵- اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہمارا حشران کے محبین میں فرمائے۔ آمین۔

روئے زمین کے ریگ دانے ایک ایک کر کے گن لیجیے۔ آسمان کے تارے فرداً فرداً شمار کر دیجیے مگر حاشا کہ ان کے فضائل خاصہ و مناقب مختصر پابند زنجیر حصر و شمار ہوں۔ عزیزا! اگر درخت قلمیں اور دریا سیاہی اور طباق آسمان اور اوراق ہو جائیں اور تمام جن وانس تا قیام قیامت لکھنے پر کمر باندھیں، عجب کیا کہ ہنوز روزِ اول ہو۔

وعلیٰ تفنن و اصفیہ بحسنہ یفنی الزمان و فیہ مالم یو صف

یہی سبب ہے کہ ان چار ارکانِ قصر طرمت و چار انہارِ باغِ شریعت کے خصائص و فضائل کچھ ایسے رنگ پر واقع ہیں کہ ان میں سے جس کسی کے مناقب پر تنہا نظر کیجئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہیں یہی ہیں اور ان سے بڑھ کر کون ہوگا؟

بہر گلے کہ ازیں چار باغِ می نگر م

بہارِ دامنِ دل می کشد کہ جائیں جا

علیٰ الخصوص شمعِ شبستانِ ولایت، بہارِ چمنستانِ معرفت، خاتمِ خلافتِ نبوت، فاتحِ سلاسلِ طریقت، طاہرِ مطہر، قاسمِ کوثر، إمامِ الواصلین، سیدِ العارفین، مولیٰ المسلمین، امیرِ المومنین، أبو الائمة الطاہرین، مطلوبِ کل طالب، اسدِ اللہ الغالب، مظهرِ العجائب والغرائب، سیدنا و مولینا علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم، و حشرنا فی زمرتہ فی یومِ عقیم، آمین۔ کہ اس جنابِ گردوں قباب کی محامدِ جلیلہ و مناقبِ جمیلہ جس کثرت و شہرت کے ساتھ ہیں، دوسرے کے لئے وارد نہیں۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

م - س - ما جاء لأحد من أصحاب رسول الله عليه وسلم من الفضائل

ما جاء لعلی بن ابی طالب -

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی کے لئے اس قدر فضائل وارد نہ ہوئے جس

قد علی ابن ابی طالب کے۔ (۱)

ہمارے ائمہ و علماء نے ان میں مستقل تصنیفیں فرما کر سعادت کو نین و شرافت دارین حاصل کی، والحق غیر متناہی کا شمار کس کا اختیار۔ واللہ العظیم! اگر ہزار دفتر اس جناب کے شرح فضائل میں لکھے جائیں یکے از ہزار تحریریں نہ آئیں۔ (۱)

رسول اللہ ﷺ نے ان سے مواخات کی (۲)

علو نسب و شرافت صہر میں سب پر برتری ملی۔ (۳)

جہاد ستانی و لشکر شکنی تھی کہ قوت الہی کا نمونہ۔ روئے انور کی تاب و تجلی تھی کہ عارض ایمان کا گلگونہ۔ تلوار تھی یا چہرہ اسلام کی ڈھال۔ اور بازو تھے کہ زور نبوی کی تمثال۔ انہیں

۱۔ اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے متعلق فرماتے ہیں کہ:

”مانزل فی احد من کتاب اللہ تعالیٰ مانزل فی علی“

کہ قرآن پاک کی جتنی آیات حضرت علی کے حق میں نازل ہوئی ہیں کسی اور کے حق میں نازل نہیں ہوئیں۔

(تاریخ دمشق الكبير لابن عساكر، جلد ۴۲، صفحہ ۳۶۳)

(تاریخ الخلفاء، للسيوطي، صفحہ ۱۳۲)

۲۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ

”انت اخي في الدنيا والآخرة“

تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔“

(جامع ترمذی، باب مناقب علی بن ابی طالب، رقم الحدیث، ۳۷۲۰)

۳۔ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ

”ان الله امرني أن أزوج فاطمة من علي“

اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی سے کروں۔

(الطبرانی فی المعجم الكبير، جلد ۱۰، صفحہ ۱۵۶، رقم ۱۰۳۰۵)

(اخر جہ ابن سعد فی الطبقات الكبرى، جلد ۸، صفحہ ۲۴)

بازوؤں نے درخیر اکھڑ کر سپر بنایا اور اسد اللہ الغالب لقب پایا۔ خود اس جناب عرفان مآب نے اپنے خصائص میں چند اشعار انشاء وارشاد فرمائے۔

علماء فرماتے ہیں: ہر مسلمان پر واجب کہ انہیں حفظ کر لے تا فضائل مرتضوی پر وقوف واطلاع رہے، وہی ہذہ:

محمد النبی أخى وصهرى	وحمزة سيد الشهداء عمى
وجعفر الذي يضحى ويمسى	يطير مع الملائكة ابن امى
وبنت محمد سكني وعرسى	مشوب لحمها بد مى ولحمى
وسبطا أحمد ابناى منها	فأیکم له سهم کسهمى
سبقتکم الى الاسلام طراً	غلاما ما بلغت أوان حلمى (۱)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ له نے کہ اللہ اسے اس سرکار کی مداحی مقبول دارین میں عطا فرمائے، ان پانچ اشعار کریمہ کا پانچ شعر میں ترجمہ کر کے شاہد سرمایہ ناز عرب کو لباس تنگ و چست فارس پہنایا، اور دیگر فضائل کی اضافت سے گلہ سہ باغ ایمان بنایا۔

۱۔ ترجمہ: نبی کریم محمد مصطفیٰ ﷺ میرے چچا زاد بھائی اور سسر ہیں اور سید الشہداء حضرت حمزہ میرے چچا ہیں اور حضرت جعفر جوج و شام ملائکہ کے ساتھ اڑتے ہیں وہ میری ماں کے بیٹے ہیں اور محمد مصطفیٰ کریم ﷺ کی صاحبزادی میرے گھر میں رہائش پذیر اور میری دلہن ہیں۔ ان کا گوشت میرے بدن اور میرے گوشت سے ملا ہوا ہے اور احمد مصطفیٰ ﷺ کے دونوں نواسے ان سے میرے بیٹے ہیں۔ تم میں سے کس کے لیے میرے حصے (فضائل) کی طرح حصہ ہے میں تم پر اسلام کی طرح سبقت لے گیا بچپن کی حالت میں جبکہ میں ابھی جوانی کے لمحات کو نہیں پہنچا تھا۔

(البدایہ والنہایہ لابن کثیر، جلد ۸، صفحہ ۱۰)

(تاریخ دمشق لابن عساکر، جلد ۴۲، صفحہ ۵۲۱)

(جامع الاحادیث للسیوطی، مسند علی بن ابی طالب، رقم ۳۴۴۱۷)

منقبت

السلام ای احمدت صبر و بردار آمدہ
 حمزہ سردار شہیدان عمر اکبر آمدہ
 جعفری کومی پر صبح و مساباقد سیان
 با تو ہم مسکن بطن پاک مادر آمدہ
 بنت احمد رونق کا شانہ و بانوئی تو
 گوشت و خونت بہ لحم اش شیر و شکر آمدہ
 ہر دور بحان نبی گلہائے توزان گلزمین
 بہرہ گل چیت زین باغ برتر آمدہ
 می حمیدی گلبنادر باغ اسلام و ہنوز
 غنچہ ات نشکفت و فی نخلے دگر بر آمدہ
 ہر نبی را ذریت در صلب او نہادہ اند
 نسل پاک مصطفیٰ از پشت تو بر آمدہ
 نرم نرم از بزم دامن چیدہ رفتہ باد تند (۱)

۱۔ ترجمہ: اے اپنی تعریف کرنے والے نبی کریم ﷺ کے داماد آپ پر سلام ہو۔ شہیدوں کے سردار حضرت حمزہ آپ کے بڑے چچا ہیں اور حضرت جعفر طیار صبح و شام ملائکہ کے ساتھ اڑتے ہیں اے علی وہ اور آپ ایک ہی ماں کے پاکیزہ بطن سے پیدا ہوئے۔ آقائے کائنات رسول اللہ ﷺ کی لخت جگر آپ کے کا شانہ اقدس کی رونق آپ کی زوجہ ہیں۔ آپ اور سیدۃ النساء ایک دوسرے کے ساتھ گھل مل گئے ہیں۔ نبی کریم ﷺ کے دونوں پھول آپ ہی کے گلستان کے پھول ہیں۔ آپ کے باغ کی رونق انہی سے ہے۔ باغ اسلام کی طرف آپ کا جھکاؤ اس وقت بھی تھا جبکہ ابھی آپ کی کلی نہیں کھلی تھی اور نہ ہی اس وقت کوئی دوسرا پودا تھا۔ ہر نبی کی اولاد اس کی صلب میں رکھی گئی لیکن سردار الانبیاء کی نسل پاک آپ سے چلی۔ بزم دامن کے چنے ہوئے نرم و نازک پھول مر جھار ہے ہیں تیز ہوا.....

صدیق اکبر کے خصائص سے اس قدر بس کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی شان گرامی کو تمام شانوں سے الگ کر دیا، اور انہیں خاص اپنی ذات پاک کے لئے چن لیا کہ صحابہ سے ارشاد ہوتا ہے:

-خ۔ هل أنتم تارکولي صاحبی؟ هل أنتم تارکولي صاحبی؟ (۱)
کیوں تم سے ہو سکتا ہے کہ میرے یار کو میرے لئے چھوڑ دو، کیوں تم سے ہو سکتا ہے کہ میرے یار کو میرے لئے چھوڑ دو۔ حق جل و علانے انہیں ثانی اثنین خطاب دیا (۲)
اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

-۱۔خ۔ م۔ ت۔ - ماظنک یا ابا بکر بائنین اللہ ثالثہما (۳)
اے ابوبکر! تیرا کیا گمان ہے ان دو کے ساتھ جن کا تیسرا خدا ہے۔
سبحان اللہ کن دو کے تیسرے؟ ایک رب العلمین جل جلالہ، دوسرے افضل المرسلین ﷺ۔

ان تین کا چوتھا نظر آتا نہیں کوئی
واللہ کہ صدیق کا ہوتا نہیں کوئی
فاروق اعظم امیر المومنین امام العادلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جوہر نفس کو خدا جانے
صبغۃ اللہ نے کس رنگ پر رنگا تھا کہ سید المرسلین ﷺ نے فرمایا:
-۱۔ ت۔ م۔ س۔ طب۔ ع۔ س۔ لو کان بعدي نبی لکان عمر بن الخطاب (۴)
اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب ہوتا۔

.....

- ۱۔ صحیح البخاری، کتاب المناقب، رقم الحدیث، ۳۴۶۱
- الطبرانی فی المسند الشامیین، جلد ۲، صفحہ ۲۰۸، رقم ۱۱۹۹
- ۲۔ سورۃ التوبہ، رقم الآیۃ ۴۰
- ۳۔ صحیح البخاری، کتاب المناقب، رقم الحدیث، ۳۳۸۰
- اطراف المسند المعتبری للعسقلانی، جلد ۶، صفحہ ۸۰، رقم ۷۷۹۳
- ۴۔ الجامع للترمذی، باب فی مناقب عمر بن الخطاب، رقم الحدیث، ۳۶۸۶

شیطان اس جناب کے سایہ سے بھاگتا اور جب چہرہ اقدس پر نظر پڑتی تازیانہ جلال فاروقی کی تاب نہ لا کر منہ کے بل گر پڑتا۔ (۱) سب نے اسلام کی طرف رغبت کی اور انہیں اس سے عزت ملی بخلاف عمر بن الخطاب کہ اسلام نے ان کی طرف رغبت کی اور اسے ان سے عزت ملی۔ (۲) نہ آئے جب تک نہ بلایا اور نہ اٹھے جب تک نہ اٹھایا۔

یہاں چند کلمات شاہ ولی اللہ صاحب کے فقیر کو کس قدر پسند آئے کہ ازالۃ الخفا میں لکھتے ہیں:

تدبیر غیب اور اخو اہی نخواستہ باسلام آورد

مصرعہ گریبا بد بخوشی موئی کشانش آرند

مراد بود نہ مرید، مخلص بود نہ مخلص شتان بین المرتبتین دریں راہ نیامد تا آنکہ از درو دیوارندایش نکر دند و بر خوان نعت نرسید تا آنکہ فکر بہر زبانش نخواند نہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۳)

۱۔ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد مبارک ہے کہ: "ان الشیطان لیخاف منک یا عمر" اے عمر بے شک آپ سے تو شیطان بھی ڈرتا ہے۔

(الجامع للترمذی، باب فی مناقب عمر بن الخطاب، رقم ۳۶۹۰)

(فتح الباری للعسقلانی، جلد ۱۱، صفحہ ۵۸۸)

۲۔ احمد بن حنبل فی المسند، جلد ۲، صفحہ ۹۵، رقم ۵۶۹۶

صحیح ابن حبان، جلد ۱۵، صفحہ ۳۰۵، رقم ۶۸۸۱

مسند البزار، جلد ۶، صفحہ ۵۷، رقم الحدیث ۲۱۱۹

۳۔ خواہی نخواستہ تدبیر غیب اسے اسلام کی طرف لائی۔ اگر وہ بخوشی نہ آتے تو انہیں بالوں سے کھینچ کر لے آتے۔ ایسی صورت میں وہ مراد کہلائے گا مرید نہیں مخلص ہوگا مخلص نہیں اور دونوں مراتب میں بہت فرق ہے اور وہ اس وقت تک اسے راستے پر نہ آیا جب تک درو دیوار نے اسے نہ پکارا نیز اس وقت تک وہ خوان نعت تک نہ پہنچے جب تک کہ ہر زبان نے انہیں بار بار دعوت نہ دی۔

(ازالۃ الخفاء، مقصد دوم، صفحہ ۴۲، مطبوعہ لاہور)

ذوالنورین غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اتفاق مال میں وہ رتبہ بخشا جس کے سبب:

- ماعلیٰ عثمان مافعل بعد ہذہ، ماعلیٰ عثمان مافعل بعد ہذہ، (۱)
کا خلعت ملا، یعنی اس کے بعد عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔ اس کے بعد عثمان
کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔ تجہیز جیش العسرة ووقف پیر رومہ و زیادت مسجد نبوی ﷺ روز
ازل سے اس غنی الدارین کا بہرہ خاص تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے دو جگر پارے نکاح میں آئے اور
ان دو چاند سورج کے سبب ذی النورین لقب پایا، اور فضیلت پر فضیلت یہ کہ حضور نے ارشاد
فرمایا:

- عس۔ اگر میری چالیس بیٹیاں ہوتیں ایک کے بعد ایک سب عثمان کے نکاح میں
دیتا۔ (۲) کتابت قرآن عظیم سے پہلے مشرف اور لوط علیہ السلام کے بعد اول مہاجر خدا کی
طرف رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۳) بالجملہ اصل بات وہی ہے کہ
بہر گلے کہ ازیں چار باغی نگر

بہار دامن دل می کشد کہ جا اینجاست (۴)

اگر کلام کو اس کے نظام سے خارج کرنا اور سوق بیان کی غرض و غایت سے دور جا پڑنا
مخل مرام نہ ہوتا تو سمند خامہ کو کہ اشتیاق جولان میں لگا میں چاہتا اور باگیں توڑاتا ہے، چندے
رخصت خرام دی جاتی مگر حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک جواب یاد آیا، اس نے تسکین
کردی۔ کسی سردار نصرانی نے آپ سے حضور سید المرسلین ﷺ کی صفت دریافت کی۔ فرمایا:

۱- اسد الغابہ، جلد ششم، صفحہ ۵۱۷ تا ۵۱۸، رقم ۳۵۸۳

۲- الطبرانی فی المعجم الکبیر، رقم الحدیث ۴۹۰

السنن الکبریٰ للبیہقی، رقم الحدیث، ۱۳۲۰۵

۳- الشیبانی فی الاحاد والمثنائی رقم الحدیث ۱۲۳

الطبرانی فی المعجم الکبیر رقم الحدیث، ۱۴۳

۴- جب میں ان چار باغوں میں سے کسی ایک کے گل رعنا کی خوبصورتی کی طرف دیکھتا ہوں تو بہار
میرے دلی کے دامن کو کھینچتی ہے کہ اصل جگہ تو یہی ہے۔

تفصیل تو میری قدرت میں نہیں، اور اجمال یہ ہے کہ جیسا مرسل و یا رسول۔ اسی طرح شرف مصطفیٰ ﷺ سے ان حضرات کے فضائل کو اندازہ کیا چاہئے، والسلام۔

تبصرہ ثانیہ: سید المرسلین ﷺ کی ذات بابرکات سے ادنیٰ انتساب دو جہان کی عزت اور کیسی عمدہ شرافت ہے۔

— صو — اولاد انصار سے ایک مرد کو کسی نے بعد ان کے انتقال کے خواب میں دیکھا، پوچھا خدا نے تمہارے ساتھ کیا کیا؟ کہا بخش دیا، کہا: کس سبب سے؟ کہا: بسبب اس مشابہت کے جو مجھے رسول اللہ ﷺ سے تھی۔ کہا: کیا تم سید ہو۔ کہا: نہیں۔ کہا: پھر مشابہت کیسی؟ کہا: ایسی جیسے کتے کو راعی سے ہوتی ہے۔ ابن عدیم کہتے ہیں: میں نے اس مشابہت کی یہ تعبیر دی کہ وہ مرد انصاری النسب تھا۔

بعض علماء فرماتے ہیں: میں نے اسے انتساب علم خصوصاً علم حدیث کے ساتھ تاویل کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: سب سے زیادہ قریب مجھ سے وہ لوگ ہیں جو مجھ پر درود بہت بھیجتے ہیں، اور اہل حدیث کی (۱) درود سب سے زیادہ ہے۔ (۲)

۱۔ المسند الشاشی، جلد ۱، صفحہ ۴۶۷، رقم الحدیث ۳۹۲

الطبرانی فی المعجم الكبير رقم الحدیث ۲۸۰۰

۲۔ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”فیہ بشارۃ عظیمہ لاصحاب الحدیث لانہم یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قولاً وفعلاً نہاراً ولیلًا“

یعنی اس حدیث مبارکہ میں اصحاب الحدیث کے لیے ایک عظیم بشارت ہے کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والاصفات پر اپنے قول و فعل اور صبح و شام درود کے نذرانے پیش کرتے ہیں۔

(المقاصد الحسنۃ تحت حدیث ۲۶۸، صفحہ ۱۴۱)

(القول البدیع للسخاوی، ۱۴۵)

فقیر کہتا ہے: غفر اللہ لہ، قول ثانی اظہر ہے کہ وجہ شبہ سگ و شبان میں محافظت گو سپند ہے، اور علماء بھی رسول اللہ ﷺ کی امت کے اس گرگ خونخوار یعنی شیطان ستمگار سے نگہبان ہیں۔ جب مجر دانتساب پر یہ حال ہے تو ان کا تو کیا کہنا جو رسول اللہ ﷺ کے جگر پارے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن اقدس کے ٹکڑے، گوشت و پوست ان کا رسول اللہ ﷺ کے خون سے بنا اور سراپا ان کا اس جو ہر شریف میں خمیر کیا گیا۔ اللہ اللہ وہ رخشندہ موتی جو بحر اصطفیٰ سے نکلے اور وہ زیندہ پھول جو شاخ نبوت میں پھولے، علی الخصوص حضرت بتول جگر پارہ رسول، خاتون جہاں، بانوے جہاں، سیدۃ النساء فاطمہ زہراء اور اس دو جہان کی آقا زادی کے دونوں شاہزادے، عرش کی آنکھ کے دونوں تارے، چرخ سیادت کے مہ پارے، باغ تطہیر کے پیارے پھول، دونوں قرۃ العینین رسول، امامین کریمین، سعیدین، شہیدین، تقین، نقین، نیرین، زاہرین، ابو محمد حسن و ابو عبد اللہ حسین رضی اللہ عنہم وارضی ورحمنا بہم یوم تعرض الاعمال عرضاً آمین۔ (۱)

پھر ان سے جو آگے نسل چلی وہ بھی وہ پاک نونہال ہیں جنہیں آبشارِ طہر کم تطہیر^(۲) سے پانی ملا، اور نسیم اُخرج منکما کثیراً طیباً^(۳) نے نشوونما دیا، سبحان اللہ وہ برکت والی نسل جس کے منتہی حضور سید الانبیاء علیہ التحیۃ والثناء، اور وہ شجرہ طیبہ جس کی توقع مدح أصلها ثابت وفرعها فی السماء^(۴)

.....

۱۔ اللہ تعالیٰ ان سے خوب راضی اور اللہ تعالیٰ ان کے صدقے اعمال پیش ہونے کے دن ہم پر رحم فرمائے۔

۲۔ تمہیں پاک کر کے خوب صاف ستھرا کر دے۔ (سورۃ الاحزاب، آیت ۳۲)

۳۔ تم دونوں سے بہت سی طیب اولاد پیدا کرے۔

(الصواعق المحرقة، الباب الحادی عشر فی فضائل اهل البيت النبوی، جلد ۲، صفحہ ۴۱۹)

(مرقات، باب مناقب علی بن ابی طالب، جلد ۱۲، ص ۴۵۳)

(الریاض النضرہ، ذکر آن تزویج فاطمہ من علی کان بامر اللہ، جلد ۱، صفحہ ۲۵۹)

۴۔ جس کی اصل ثابت ہے اور شاخیں آسمان پر ہیں۔ (سورۃ ابراہیم، آیت نمبر ۲۴)

- قط - حب ایک غلام قرشی نے سید العالمین ﷺ کا خون حجامت پی لیا، حضور نے ارشاد فرمایا: احتسرت من النار - ویروی: قال: اذهب فقد احترزت نفسك من النار (۱) یعنی تو دوزخ سے بچ گیا، یا فرمایا: جا کہ تو نے اپنے تئیں دوزخ سے بچا لیا۔ عزیزا! جب حضور کے خون پاک کی برکت سے آتش دوزخ حرام ہوگئی تو جو اسی خون سے بنے ہیں اور وہ ان کی رگ و پے میں ساری ہے ان کے غلاموں کو دوزخ کی آنج کیونکر پہنچ سکتی ہے۔ اسی لئے ارشاد ہوتا ہے:

- طب - ر-تم - ان فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار (۲) بے شک فاطمہ نے اپنی عفت نگاہ رکھی پس خدا نے اسے اور اس کی اولاد کو دوزخ پر حرام کر دیا۔

اور حدیث صحیح (کذا ذکر ابن حجر نقله المناوی) میں آیا:

- د-مس - وعدني ربي في أهل بيتي من أقر منهم بالتحديد ولي بالبلاغ أن لا يعذبهم (۳)

میرے رب نے مجھ سے میرے اہل بیت کے حق میں وعدہ کیا: جو ان میں سے خدا کی وحدانیت اور میری تبلیغ رسالت کا اقرار کرے گا اس پر عذاب نہ فرمائے گا۔ اور بروایت ثقات وارد ہوا: - صو - حضور نے حضرت بتول زہرا رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا: إن الله غير معذبك ولا ولدك (۴)

۱- تلخیص الحبیبر للعسقلانی، جلد ۱، صفحہ ۱۶۸، رقم الحدیث ۱۷

البدر المنیر لابن الملقن الشافعی المصری، جلد ۱، ص ۴۶۴

۲- معرفة الصحابة لابی نعیم الاصبهانی، رقم الحدیث، ۶۷۰۳

الطبرانی فی المعجم الكبير، رقم الحدیث ۲۶۲۵

۳- المستدرک للحاکم رقم الحدیث، ۴۷۱۸

۴- الطبرانی فی المعجم الكبير، جلد ۱۱، صفحہ ۲۶۳، رقم الحدیث ۱۱۶۸۵

مجمع الزوائد للہیثمی، جلد ۹ صفحہ ۲۰۲، رقم ۱۵۱۹۸ (وقال دجاله ثقات)

اللہ نہ تجھے عذاب کرے گا نہ تیرے بچوں کو۔

اور وارد ہوا:

- مح۔ فر۔ وكذا اخرجہ ابو القاسم بن بشران في أماليه سألت ربي أن

لا يدخل النار أحدًا من أهل بيتي فأعطاني ذلك (۱)

یعنی میں نے اپنے رب سے سوال کیا میرے اہل بیت سے کسی کو دوزخ میں نہ لے جائے، پس اس نے مجھے یہ عطا کیا۔

اور فرماتے ہیں:

- طب۔ قط۔ أول من أشفع له من أمتي أهل بيتي، الأقرب فالأقرب

الحديث (۲)

یعنی میں اپنی امت میں پہلے شفاعت اپنی اہل بیت کی کروں گا جو نزدیک تر ہیں پھر جو نزدیک تر ہیں۔

مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں:

- مح۔ سمعت رسول الله ﷺ يقول: اللهم إنهم عترة رسولك فهب

مسيئتهم لمحسنهم، وهبهم لي ففعل، قلت: ما فعل؟ قال: فعله ربكم بكم ويفعله بمن بعدكم (۳)

یعنی میں نے رسول اللہ ﷺ کو دعا کرتے سنا، الہی وہ تیرے رسول کی آل ہیں پس ان کے بدکار کو، ان کے نیکو کار کو بخش دے اور ان سب کو مجھے دے ڈال، پس اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا، میں نے عرض کیا: کیا کیا؟ فرمایا تمہارے رب نے یہ تمہارے ساتھ کیا اور جو تمہارے بعد آئیں گے ان کے ساتھ بھی ایسا ہی کرے گا۔

۱۔ أمالی ابن بشران، جلد ۱، صفحہ ۳۵۱، رقم الحديث، ۳۲۲

۲۔ الطبرانی، فی المعجم الکبیر، رقم الحديث ۱۳۵۵۰

۳۔ ذخائر العقبی، صفحہ نمبر ۲۰

الصواعق المحرقة، صفحہ نمبر ۶۷۲

احادیث کہ اس نسل کرم کے فضل میں وارد دائرۂ احصاء و شمار سے خارج ہیں۔ اے عزیز! روز قیامت سب نسب اور رشتے منقطع ہیں، کوئی نہ پوچھے گا کس کا بیٹا کس کا پوتا۔

ع کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست (۱)
خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے:

فإذا انفخ في الصور فلا أنساب بينهم (۲)

یعنی پھر جس وقت پھونک ماری صور میں تو نہ ذاتیں ہیں ان میں۔

مگر نسب پاک صاحب لولاک ﷺ کا اور حضور ﷺ سے رشتہ و علاقہ کہ یہ وہ عرودہ و ثقی ہے جسے کبھی انقطاع نہیں۔ قصہ صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے:

۔۔۔ حضور سرور عالم ﷺ نے بلال کو حکم دیا: لوگوں کو نماز کے لئے ندا کریں پھر منبر پر

تشریف لے گئے اور ارشاد فرمایا:

مابال أقوام يزعمون أن قرابتي لا تنفع، كل سبب ونسب تنقطع يوم

القيمة الانسبي وسببي؛ فإنها موصولة في الدنيا والاخرة (۳)

یعنی کیا حال ہے ان لوگوں کا جو گمان کرتے ہیں کہ میری قرابت نفع نہ دے گی، روز

قیامت ہر رشتہ و نسب منقطع ہوگا سو میرے نسب و علاقہ کے کہ وہ دنیا و آخرت میں جوڑا ہوا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث بطریق عدیدہ حضور سے مروی کہ ان میں بعض کے رجال اہل

توثیق ہیں اور اسے بیہقی و حاکم و دارقطنی و بزار و طبرانی نے حضرت امیر المومنین فاروق اعظم

و حضرت عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن زبیر و منذر و مسور و غیر ہم صحابہ سے روایت

کیا رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

۱۔ ترجمہ: کہ اس معاملہ میں فلاں ابن فلاں کوئی شے نہیں۔

۲۔ سورة المومنون آیت نمبر ۱۰۱

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل، رقم الحدیث ۱۰۹۱۸

البعث والنشور للبیہقی رقم الحدیث، ۸

مجمع الزوائد رقم الحدیث ۱۳۸۲۷، جلد ۸، صفحہ ۳۹۸

ذہبی کہتے ہیں: اسناد اس کی صالح ہے، اور ابن حجر نے صواعق میں بعض طرق کو صحیح

کہا، اور:

— طب — مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے قصہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں مروی

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي وأن شفاعتي تنال صداة

وحكما (۱)

تم گمان کرتے ہو میری شفاعت میرے اہل بیت کو نہ پہنچے گی حالانکہ میری شفاعت تو صداء و حکم کو پہنچے گی، کہ دو قبیلے ہیں اہل عرب کے یمن میں۔

یعنی جب دور والے محروم نہیں تو پھر گھر والے تو گھر والے ہیں، مگر بایں ہمہ قرآن وحدیث نے ہمیں کان کھول کر سنایا کہ نسب و جزئیات عند اللہ مدار افضلیت نہیں بلکہ اس کا مدار مزیت دین وتقویٰ ہے۔

قال ربنا تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ

وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ (۲)

.....

۱۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو حدیث مبارکہ نقل فرمائی ہے ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث مبارکہ راقم کو صرف دو کتب میں مل سکی ہے جو کہ مندرجہ ذیل ہیں۔

الصواعق المحرقة، باب الحث علی جہم، جلد ۲، صفحہ ۶۶۱

کنز العمال، جلد ۱۳، صفحہ ۶۴۴، رقم الحدیث ۳۷۶۲۷

جب کہ یہی حدیث مبارکہ تبدیلی متن، یعنی اس متن کے ساتھ درج ذیل کتب میں موجود ہے:

”فقال رسول الله ﷺ ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي وأن شفاعتي

تنال جاء وحكم“ الطبرانی فی المعجم الكبير، رقم الحدیث ۲۱۰۸۰

مجمع الزوائد، جلد ۹، صفحہ ۴۱۵، رقم ۱۵۴۰۱

ابن عاصم فی الاحاد والمثنائی، جلد ۵، ص ۴۷۰، رقم ۳۱۶۵

۲۔ سورہ الحجرات، آیت نمبر ۱۳

یعنی اے لوگو! ہم نے تمہیں پیدا کیا ایک نر اور ایک مادہ سے اور کیا تم کو شاخیں اور قبیلے تاکہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچانو، بے شک بزرگ تر تمہارا خدا کے نزدیک تمہارا بڑا پرہیزگار ہے۔

یعنی اصل تم سب کی ایک مرد و عورت سے ہے، نسب کی شاخیں اور قبیلوں کی جدائیاں تو اس غرض سے ہیں کہ اپنے اقربا کو پہچان کر صلہ رحم کرو، ہماری بارگاہ میں زیادت عز و وجاہت اسی سے ہے کہ پرہیزگاری زیادہ ہو۔

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

رخ-م- عن ابی ہریرۃ أکرم الناس أتقہم (۱)
یعنی زیادہ بزرگ لوگوں میں وہ ہے جو زیادہ تقویٰ والا ہے۔
اور فرماتے ہیں:

۱- انظر فإنک لست بخیر من أحمر ولا أسود إلا أن تفضلہ بتقوی اللہ (۲)
یعنی دیکھ کہ تو کسی سرخ و سیاہ سے بہتر نہیں مگر یہ کہ تو اس سے تقویٰ خدا میں زیادہ ہو۔
اور فرماتے ہیں:

طب- المسلمون إخوة لا فضل لأحد علی أحد إلا بالتقوی (۳)
یعنی مسلمان آپس میں بھائی ہیں کسی کو کسی پر بڑائی نہیں مگر بسبب تقویٰ کے۔
اور فرماتے ہیں:

ت- إن اللہ قد أذهب عنکم عبیۃ الجاہلیۃ، إنما هو مومن تقی وفاجر
و شقی، الناس کلہم بنو آدم و آدم خلق من تراب (۴)

.....

۱- صحیح البخاری، رقم الحدیث، ۳۱۰۴ صحیح لمسلم، رقم الحدیث، ۴۳۸۳

۲- غایۃ المقصد، رقم الحدیث، ۵۲۵ ابن کثیر، تفسیر سورۃ الحجرات، ۱۳

۳- الطبرانی فی المعجم الکبیر، رقم الحدیث، ۳۵۴۷

مجمع الزوائد للہیثمی، رقم الحدیث، ۱۳۰۸۰

۴- الجامع للترمذی، رقم الحدیث، ۳۱۹۳

یعنی بے شک خدا نے تم سے دور کیا نخوتِ جاہلیت کو، لوگ دو ہی قسم کے ہیں: مسلمان پرہیزگار اور بد بخت تباہ کار، آدمی سب اولادِ آدم ہیں اور آدم کی پیدائش مٹی سے۔ اور فرماتے ہیں:

- م- ق- إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (۱)

یعنی بے شک خدا تمہاری صورتیں اور مال نہیں دیکھتا، وہ تو تمہارے دل اور اعمال دیکھتا ہے۔

اور فرماتے ہیں:

- ا- إن أنسابكم هذه ليست بمسبة على أحد، كلکم بنو آدم، ليس لاحد علی أحد فضل إلا بدین أو تقوی (۲)

یعنی تمہارے نسب کسی کو عار دلانے کے لئے نہیں، تم سب اولادِ آدم ہو کسی کو کسی پر بڑائی نہیں مگر دین یا تقویٰ سے۔ اور فرماتے ہیں:

- ا- یا أيها الناس إن ربکم واحد، وإن أباکم واحد، ألا لا فضل لعربی علی عجمی ولا لأسود علی أحمر إلا بالتقوی خیرکم عند الله أنفقکم الله (۳)
یعنی اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ ایک۔ سن لو نہ کسی عربی کو بزرگی عجمی

۱- معجم ابن عساکر، جلد ۲، صفحہ ۱۳۷، رقم ۱۳۴۷

الصحيح لمسلم، رقم الحديث، ۴۶۵۱

۲- الطبرانی فی المعجم الكبير، جلد ۲۰، صفحہ ۱۲۱، رقم ۱۶۹۹۸

السنة لابن عاصم، جلد ۱، صفحہ ۲۰۷، رقم ۱۶۹

مجمع الزوائد للهيثمی، جلد ۱۰، صفحہ ۴۰۰، رقم ۱۷۷۱۸

۳- المستدرک للحاکم، رقم الحديث، ۴۷۷۹

الطبرانی فی المعجم الكبير، جلد ۳، صفحہ ۳۸، رقم ۲۶۰۸

پر، نہ کسی سیاہ کو سرخ پر، مگر بسبب تقویٰ کے۔ بہتر تمہارا خدا کے نزدیک وہ ہے جو خدا سے زیادہ ڈرتا ہے۔

اور فرماتے ہیں:

- جر - عک - الناس لأدم وحواء، إن الله لا يسألكم عن أحسابكم ولا عن أنسابكم يوم القيمة إلا عن أعمالكم ﴿وإن أكرمكم عند الله أتقكم﴾ (۱)
یعنی خدا روز قیامت تمہارے حسب پوچھے گا نہ نسب سوا اعمال کے۔ بے شک تم میں زیادہ بڑائی خدا کے یہاں اسے ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔
اور فرماتے ہیں:

- م - من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه (۲)
جس کے ساتھ اس کا عمل درنگ کرے گا اس کا نسب جلدی نہ کرے گا یعنی جو اپنے اعمال میں گھٹ رہا نسب سے نہ بڑھ جائے گا۔
اور فرماتے ہیں:

- طب - إن أهل بيتي يرون أنهم أولى الناس بي وليس كذلك، إن أولى الناس بي منكم المتقون، من كانوا وحيث كانوا (۳)
یعنی میرے اہل بیت کو خیال ہے کہ وہ سب میں زیادہ مجھ سے قریب ہیں اور ایسا نہیں۔ بے شک سب میں زیادہ نزدیک مجھ سے تمہارے پرہیزگار ہیں، کوئی ہوں اور کہیں ہوں۔

اے عزیز! اگر نسبتِ جزئیت مدارِ فضیلت ہوتی تو سراپردہائے عفت آسمان رفعت، کنیزانِ درگاہ تقدس پناہ حضراتِ بتول زہرا و زینب و رقیہ و ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو خدام

۱ - الطبرانی فی المعجم الاوسط رقم الحدیث ۷۶۷۵

۲ - مسند الحمیدی، جلد ۲، ص ۴۳۴، رقم ۹۸۸

السنن للنسائی، جلد ۱، ص ۲۹، رقم ۴۰

۳ - الطبرانی فی المعجم الکبیر، رقم الحدیث ۲۴۱ - ۲۰ / ۱۲۰

بارگاہ والا جاہ مرتضویٰ پر تفضیل ہوتی بلکہ جناب سبطین کریمین بھی حضرت مولیٰ سے افضل ہوتے کہ ان کی قرابت کو ان جگر پاروں سے جو درحقیقت رسول اللہ ﷺ کے اجزائے بدن ہیں کیا مناسبت حالانکہ یہ امر باجماع فریقین باطل، خود رسول اللہ ﷺ نے جناب امین مکرمین رضی اللہ عنہما کو اپنا بیٹا اور جو انان اہل جنت کا سردار کہہ کے ان کے والد ماجد کو ان پر تفضیل دی۔

فقد أخرج - ق - عن ابن عمر - و - مس - عنه وعن ابن مسعود - و - طب - عن قرۃ ومالك بن الحویرث - و - عس - عن علی وابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین "أن النبی ﷺ قال: ابنای هذان: الحسن والحسین سیداشاب أهل الجنة وأبوہما خیر منہما" (۱)

.. ولفظ - طب - افضل منہما، صححة الحاكم وإسناد الطب حسن: (۲)
یعنی حضور نے ارشاد فرمایا میرے یہ دونوں بیٹے حسن و حسین سب جو انان اہل جنت کے سردار ہیں اور ان کا باپ ان سے بہتر و افضل ہے۔
البتہ محبت طبعی اپنے عزیزوں قریبوں سے زیادہ ہوتی ہے۔ اس میں ہمارا کلام نہیں، جاہ و کرامت دینی کا مدار وہی مزیت تقویٰ ہے کما مر۔

.....

۲ - تفسیر ابن ابی حاتم، جلد ۸، صفحہ ۲۲۷، رقم الحدیث ۱۱۹۲۲

ارشاد العقل السلیم الی مزایا الكتاب الکریم، جلد ۵، صفحہ ۳۲۰

۳ - الطبرانی فی المعجم الاوسط رقم الحدیث، ۳۳۳۲

(بحر الفوائد المسمی بمعانی الاختیار للکلاباذی، رقم الحدیث ۲۵۴)

مجمع الزوائد، جلد ۱۰، صفحہ ۴۷۵، رقم الحدیث ۱۷۹۴۶ (وقال فیہ نوح بن ابی

مریم، وهو ضعیف)

المقاصد الحسنہ للسخاوی، حرف الهمزہ، صفحہ ۴۰، رقم الحدیث ۳

اسی لئے ارشاد ہوتا ہے:

- طس :- عن ابْنی ہریرۃ رجالہ رجال الصّحیح "فاطمۃ أحبّ إلیّ منک
وَأنت أعزّ علیّ منها" (۱)

یعنی اے علی فاطمہ مجھے تجھ سے زیادہ پیاری ہے اور تیری عزت میری نگاہ میں اس سے
بیش تر ہے۔

تنبیہ نبیہ

سید المرسلین ﷺ کی ابوت صرف ابوت جسمانی پر مقتصر نہیں بلکہ اس کی دوسری قسم
روحانی ہے، اور یہ قسم اول سے اعلیٰ و اکمل۔ تمام مسلمان حضور کے مثل اولاد ہیں کہ زیر سایہ
رحمت تربیت و پرورش پاتے ہیں۔

اس لئے ارشاد ہوتا ہے:

- ا- دس- ق- حب - إنما أنا لکم بمنزلة الوالد أعلمکم (۲)

یعنی میں تمہارے لئے بجائے باپ کے ہوں تمہیں تعلیم کرتا ہوں۔

اور قرأت شاذہ میں وارد: ﴿النّبی أُولیٰ بالمؤمنین من أنفسهم وأزواجه

أمہاتہم وهو أبوہم﴾ (۳)

یعنی نبی زیادہ والی ہے مسلمانوں کا ان کی جانوں سے اور اس کی بیبیاں ان کی مائیں
ہیں اور وہ ان کا باپ۔

علماء فرماتے ہیں: حضور کی کنیتوں سے ایک کنیت ابوالمؤمنین ہے، یعنی سب مسلمانوں
کے باپ، پھر جو شخص مشیمہ نفس و تکدرات ہوا کی ظلمات سے باہر آ کر فضائے وسیع انقائیں قدم
رکھتا، اور اس ولادت ثانیہ کے بعد ذکر خدا سے استہلال کرتا اور خون ناپاک جب دنیا کا تغذیہ
چھوڑ شیر خوشگوار شریعت سے نشوونما پاتا ہے اس کا نسب معنوی نہایت مستحکم ہو کر تربیت محمدیہ کا سچا

(۱) المعجم الاوسط، حدیث ۷۶۷۵، ۵/۳۸۰

(۲) السنن لأبی داؤد، کتاب الطہارۃ حدیث ۸، ص ۳۷

(۳) الدر المنثور، ۶/۵۰۰

بیٹا پیارا فرزند گنا جاتا ہے، اور یہ نسب نسب ظاہری سے بغایت اعلیٰ و اعلیٰ ہوتا ہے، اس لئے شرافت عالم کو شرف سید پر ترجیح و تفوق ہے۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

طس۔ طس۔ آل محمد کل نقی (۱)

محمد ﷺ کی آل ہر پرہیزگار ہے۔

امام الفریقین عارف اجل حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی قدس سرہ العزیز رسالہ اعلام الہدی و عقیدہ ارباب التقی میں فرماتے ہیں:

كونك تنسب عليا إلى النبي ﷺ بالصحة أكمل في وصفه من نسبة القرابة؛ إذ هي نسبة صورية والكل عال؛ لأن نسبة القرابة نسبة صورية ونسبة الصحة نسبة معنوية (۲)

تیرا سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو نبی ﷺ کی طرف سے محبت کے لحاظ سے منسوب کرنا زیادہ کامل ہے نسبت قرابت کے وصف سے، جبکہ یہ نسبت صوری ہے، ویسے دونوں نسبتیں بڑی بلند ہیں، اس لئے کہ نسبت قرابت نسبت صوری ہے اور نسبت محبت نسبت معنوی ہے۔

”عوارف“ کے باب اول فی التمسک بالعقیدۃ الصحیحہ میں ہے:

شک نیست کہ محبت ہر محبوبے اقتضای محبت کند باہر کہ نسبت بسبب قرب و قرابت با او دارد و صحابہ و اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم بعضے ہم نسبت صورت و معنی داشتند و بعض مجرد معنی و نسبت معنوی از نسبت صوری کامل تر ست۔

پس خوب ملحوظ و محفوظ رہے کہ صحابہ کرام میں کسی کو شرف جزئیّت سے محرومی نہیں بلکہ وہ سب حضور سرور عالم ﷺ کے اہل و عیال و اجزا و اطفال ہیں اور حضور سے اعلیٰ درجہ کا قرب و قرابت رکھنے والے۔

(۱) المعجم الاوسط، باب من اسمہ جعفر، حدیث ۳۳۳۲، ج ۲ ص ۲۹۵

(۲) رسالہ اعلام الہدی و عقیدہ ارباب التقی

اسی جگہ سے فقیر عرض کرتا ہے۔ (۱)

مثنوی

بحرِ ذخیرِ شرعِ پاک مصطفیٰ

واں صدفِ عرشِ خلافتِ ای فتنے

قطرِ ہا آن چارِ بزمِ آراے او

زانکہ اوکل بود و شاں اجزائے او

برگہائے آں گلِ زیبا بدند

رنگ و بوئے احمدی می داشتند

قصد کارے کرد آن شاہِ جواد

ہر یکے انی لہ گویاں استاد

جنبشِ ابرو نہ تکلیفِ کلام

خود بود این کارِ اجزا و السلام

آن عتیق اللہ امامِ اہلِ تمقین

بود قلبِ خاشعِ سلطانِ دیں

واں عمرِ حق گوزبانِ آنجناب

ینطق الحق علیہ والصواب

بود عثمانِ شریکِ چشمِ نبی

تبعِ زنِ دستِ جوادِ اعلیٰ

نیست گردِ دستِ نبی شیرِ خدا

چون ید اللہ نام آمد مرورا

دستِ احمد عینِ دستِ ذوالجلال

آمد اندر بیعت و اندر قتال

سگریزہ می زند دست جناب

ما رمیت اذ رمیت آید خطاب

وصف اہل بیعت آمد اے رشید

فوق أیدیہم ید اللہ المعجید (۱)

تبصرہ ثالثہ: بعض فضیلتیں اس درجہ قبول و رضا میں واقع ہوتی ہیں کہ وہ ایک عند اللہ ہزار پر غالب آتی ہیں، جس کا ناصیہ دل آستانہ شرع پر جمیں سائی سے منور اس پر یہ امر شمس و اس سے اظہر، احادیث صحیحہ نصوص معتبرہ سے ثابت کہ:

- ت - ق - ایک ساعت صف جہاد میں کھڑا ہونا ہزار دن کی عبادت اور ایک رات راہ خدا میں پاسبانی ہزار رات کے صیام و قیام (۲)

۱۔ ترجمہ: شریعت مصطفیٰ بہت بڑا سمندر ہے اے نوجوان عرش خلافت کے یہ چار تاناک موتی شریعت مصطفیٰ ﷺ کے سمندر کی زینت ہیں اس لیے کہ وہ کل ہے اور جز کی شان کل کی شان ہوتی ہے اور جو کوئی اس کا گل زیا ہو تو وہ رنگ و بو حضور والی رکھتا ہے اور جو کوئی کسی کام کے لیے اس شہنشاہ سخاوت کی طرف رخ کرتا ہے تو آپ اس حاجت مند کے لیے فرماتے ہیں (یعنی میں اس کے لیے ہوں) نذیر و کو حرکت دیتے ہیں نہ کلام کی ضرورت پڑتی ہے بلکہ اس کا کام خود بخود ہو جاتا ہے اور وہ (یعنی حضرت ابو بکر صدیق) اللہ کے دوست اور امام المتقین ہیں ان کا دل خاشع اور وہ سلطان دین ہیں اور حضرت عمر راست گو ہیں آپ کے متعلق ہی یہ ارشاد ہے کہ (آپ کی زبان اقدس سے حق اور درست بات نکلتی ہے) اور حضرت عثمان شرم و حیا والے چشم نبی ان کے لیے زبردست ڈھال اور سخاوت میں بے مثال ہیں اور حضرت علی شیر خدا نبی کریم کے دست و بازو ہیں جیسا کہ آپ کے مبارک ہاتھوں کے لیے ”ید اللہ“ کا لقب آیا اور حضور کا ہاتھ رب ذو الجلال کا دست قدرت ہے جیسا کہ بیعت رضوان اور جنگ میں آیا ہے جب آپ نے اپنے دست مبارک سے پتھر پھینکے تو اس پر ”ما رمیت اذ رمیت“ کا خطاب آیا۔ اے ہدایت پانے والے اہل بیعت کا وصف یوں آیا کہ ان کے ہاتھوں پر اللہ بزرگ و برتر کا ہاتھ ہے۔

(۲) کنز العمال، کتاب الجہاد، حدیث: ۱۰۵۰۶ - ج ۴ ص ۱۲۲

اور:- ن۔ فر۔ عالم کی خدمت میں گھڑی بھر کی حاضری ہزاروں کی ریاضت (۱)
 اور:- عالم کی ایک ساعت کہ اپنے بچھونے پر تکیہ لگائے علم دین کا مطالعہ کرے عابد کی
 ستر برس کی عبادت (۲)

اور:- رمضان کا ایک روزہ ماہ حرام اور ماہ حرام کا اور دنوں کے تیس روزوں (۳)
 سے افضل ہے۔

اور:- عشرہ اول ذی الحجہ میں ایک روزہ صیام یک سالہ، اور اشہر حرم میں پنج شنبہ جمعہ شنبہ
 کا اکیس سو برس کی عبادت اور ماہ رمضان میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا لا اقل
 ستر گونہ (۴)

اور:- ق۔ مسجد القدس میں ایک رکعت پانچ ہزار اور مسجد اقدس مدینہ میں پچاس ہزار
 اور مسجد الحرام میں ایک لاکھ اور کعبہ میں بیس لاکھ رکعت کا ثواب رکھتی ہے۔ (۵)
 اور:- قی۔ مدینہ طیبہ میں رمضان کے روزے غیر مدینہ میں ہزار مہینوں کے صیام اور
 ایک جمعہ اور جگہ کے ہزار جمعہ کی مثل ہے۔ (۶)
 اور:- ۱۔ مسواک کے ساتھ نماز بے مسواک کی ستر نمازوں سے افضل۔

اور:- ۱۔ خ۔ م۔ دست۔ ق۔ مس۔ ہمارا کوہ احد برابر سونا صحابہ کے تین پاؤ غلہ برابر
 نہیں۔ (۷)

اور:- خ۔ م۔ ایک شخص اسی وقت مسلمان ہوا اور جہاد کیا یہاں تک کہ شہید ہوا حضور

(۱) الصحیح لمسلم، کتاب الامارۃ۔ حدیث: ۱۹۱۳، ص ۱۰۵۹

۲۔ جامع الاحادیث، حرف السین، جلد ۷، صفحہ ۲۰۷، رقم ۱۲۹۴۷

۳۔ لم اجد

۴۔ کنز العمال، کتاب العلم، حدیث ۲۸۷۸۵

۵۔ اخبار اصفہان، جلد ۱۰، صفحہ ۷۸، رقم ۱۹۹۵

۶۔ سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۴۵۳، رقم ۱۴۱۳

۷۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، باب تاکید السواک، جلد ۱، ص ۳۸، رقم ۱۶۳

نے ارشاد فرمایا: عمل هذا قليل فاجره كثير (۱) اس کا عمل قلیل اور اجر کثیر:
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

ر۔ واللہ ابو بکر کا ایک دن رات عمر کی تمام عمر سے بہتر ہے۔ (۲)

لج۔ عن عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

أتانی جبریل انفا فقلت: یا جبریل! حدثنی بفضائل عمر بن الخطاب فقال: لو حدثتک بفضائل عمر منذ مالبث نوح فی قومه ما نفذت فضائل عمر، وإن عمر حسنة من حسنات أبي بكر (۳)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابھی میرے پاس جبریل آیا، میں نے کہا: اے جبریل میرے سامنے عمر بن الخطاب کی فضیلتیں بیان کرو۔ جبریل نے عرض کیا: اگر میں عمر کے فضائل اس قدر مدت تک حضور سے کہوں جب تک نوح اپنی قوم میں رہے فضائل عمر ختم نہ ہوں، اور بے شک عمر ایک نیکی ہے ابو بکر کی نیکیوں سے۔

قلت والحديث فيه شيء، ولكنه في الفضائل مغتفر۔ (۴)

تبصرہ رابعہ: جب توفیق الہی ہدایت اور عنایت ازلی تربیت فرماتی ہے بندہ دامن شریعت کو مضبوط تھام کر مناجح سلوک میں گرم جولاں ہوتا ہے، اور از آنجا کہ یہاں کاراہم غیر حق سے انقطاع و تہل ہے، لہذا پہلی منزل تصحیح خیال و تصفیہ تصور کی پڑتی ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ لطیف تدبیروں اور پیاری تصویروں سے جی بہلا کر پریشان نظری کی عادت چھٹاتے اور کشاکش این و آں سے نجات دے کر نقش احدیت لوح دل میں جماتے ہیں۔ رزقنا اللہ بجاہ مشائخنا

.....

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل، مسند ابی سعید الخدری، جلد ۲۲، صفحہ ۲۰۲، رقم

۱۰۶۵۷

۲۔ مسند ابو عوانہ، باب ثواب الشهيد الذی یقتل فی سبیل اللہ، جلد ۴، ص ۴۵۹، رقم

۷۳۳۴

۳۔ جامع الاصول فی احادیث الرسول لابن الاثیر، ج ۸، ص ۶۳۲، رقم الحدیث ۶۴۶۶

۴۔ میں کہتا ہوں حدیث میں کلام ہے کہ فضائل میں چشم پوشی کی جاتی ہے۔

الکرام قدست اسرارہم، آمین۔ (۱)

اس سفر کو سیر الی اللہ اور اس کے منتہی کو مقام فنا فی اللہ کہتے ہیں، اس مرحلہ کے طے میں سب اولیاء برابر ہوتے ہیں، اور وہاں ﴿لَا تَفْرُق بَيْنَ احَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ کی طرح لا تفرق بین أحد من اولیاءہ کہا جاتا ہے۔ جب ماسوا اللہ آنکھوں سے گر گیا اور مرتبہ فنا تک پہنچ کر قدم آگے بڑھا تو وہ سیر فی اللہ ہے، اس کے لئے انتہا نہیں، اور یہیں تفاوت قرب جلوہ گر ہوتے ہیں۔ جس کی سیر فی اللہ زائد وہی خدا سے زیادہ نزدیک، پھر بعض بڑھتے چلے جاتے ہیں، اور بعض کو دعوت خلق کے لئے تنزل ناسوتی عطا فرماتے ہیں۔ اس کا نام سیر من اللہ ہے۔ ان سے طریقہ خرقہ و بیعت کا رواج پاتا ہے اور سلسلہ طریقت جنبش میں آتا ہے۔ یہ معنی اسے مستلزم نہیں کہ ان کی سیر فی اللہ انگوں سے بڑھ جائے اور نزدیکی و بالاروی میں تفوق ہاتھ آئے اگرچہ یہ ایک فضل جداگانہ تھا جو انہیں ملا، اور دوسروں کو عطا نہ ہوا۔ آخر نہ دیکھا کہ حضرت مولارضی اللہ عنہ کے خلفائے کرام میں حضرت سبط اصغر و جناب خواجہ حسن بصری کو تنزل ناسوتی و مرتبہ ارشاد و تکمیل ملا، اور حضرت سبط اکبر سے کوئی سلسلہ جاری و مشہور نہ ہوا حالانکہ قرب و ولایت امام مجتبیٰ ولایت و قرب خواجہ سے بالیقین اتم و اعلیٰ، اور ظاہر احادیث سے سبط اصغر شہزادہ ملکوں قبا پر بھی ان کا فضل ثابت۔ رضی اللہ عنہم اجمعین، هذا حاصل ما أفاده سيدي ومولاي
سلالة الأكابر العارف الفاضل كابرًا عن كابر سيدنا أبو الحسين الأحمدي النوري مدظله العالی۔ (ورحمة الله تعالى عليه رحمة واسعة)

تبصرہ خامسہ: طبیعت کو معاملہ نبی سے مناسبت، فصل قضا میں افکار کی متانت، حسن روی ثقب رائے و شجاعت و سخاوت زور و طاقت و امثال ذلک۔ ملکات نفسانیہ و کمالات خلقیہ میں مزیت مدار فضیلت نہیں۔ رسول اللہ ﷺ فرما چکے: اے لوگو! تمہارا رب ایک اور تمہارا باپ ایک، آدمی سب آدم و حوا کی اولاد، اور آدم کی اصل مٹی، خدا روز قیامت حسب و نسب نہ پوچھے گا (۲) اگر ایسے ہی امور پر مدار کار ہوتا تو جزیت سید المرسلین ﷺ اس کے ساتھ الحق و البق.....

۱۔ اللہ عز و جل ہمارے مشائخ کرام قدست اسرارہم کی وجاہت کے طفیل ہمیں عطا فرمائے۔ آمین

۲۔ الطبقات الكبرى لابن سعد، جلد ۱، صفحہ ۳۴

عزیز! انصاف کر کہ ان خصائص میں تو کفار بھی اہل اسلام کے شریک ہیں، حکومت کسے، وحسن پدم، و ذہن فلاطون، و شجاعت رستم، و طاقت اسفندیار، و سخاوت حاتم یادگار زمانہ ہیں، پھر ایسے فضائل پر سادات مؤمنین صحابہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وعلیہم اجمعین کے تقاضل باہمی کو بنا کر ان کی شان رفیع میں گستاخی ہے، عیاذ باللہ۔

تبصرہ سادسہ: اس میں شک نہیں کہ کوئی زن و خوبی اولاد سعادت مطلوبہ سے ہے، اور اہل فضل سے مصاہرت ترقی بخش و جاہت، علی الخصوص انبیاء لایما سید الوری علیہ وعلیہم احمیۃ الثناء سے یہ علاقہ، کہ اس عظیم شرف سے ممتاز، اگر ہنگام فخر و ناز آسمان پر قدم نہ رکھیں تو بجا، مگر تاہم یہ باتیں امور خارجیہ ہیں نہ محاسن ذاتیہ۔ لہذا اہل و عیال کی برائی سے نہ ذات مرد میں کوئی نقص پیدا ہو، اور نہ ان کی خوبی و بہتری سے نفس شخص میں کچھ فضیلت زیادہ ہو۔ غیر کا فضل اپنا کمال ٹھہرتا تو باپ دادا سے اکتساب فضیلت زیادہ سزاوار تھا، حالانکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ شرف نسب یہاں مح نظر نہیں؛ اسی لئے آج تک کسی نے عثمان ذوالنورین کو حضرات شیخین سے افضل نہ بتایا، باوجودیکہ ان کی پیمیاں خاندان نبوت سے تھیں اور ان کے نکاح میں رسول اللہ ﷺ کے دو جگر پارہ والا تمکین، نہ کسی نے ابوقافہ والد صدیق کو صدیق عتیق سے بہتر ٹھہرایا حالانکہ صدیق کی تمام اولاد مل کر ابوقافہ کے ایک بیٹے صدیق کو نہیں پہنچتی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

پس نساء و اطفال میں باہم موازنہ کر کے تفضیل پر دلیل چاہنا بر تصویر سے بہار، یا شیرقالین سے شکار مانگنا ہے۔ ہاں جہاں فضل فی نفسہ دلائل آخر سے ثابت ہو اس کی مؤیدات و ملازمات میں ایسے امور کی تذکیر، یا جس جگہ ایسی قسم کے مفاخر میں کلام ہو، وہاں باقتضائے مقام ان باتوں پر بنائے تقریر بجا و زیبا ہے، جیسا حضرت مولا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے جواب جناب معاویہ رضی اللہ عنہ میں واقع ہوا، ورنہ ان زوائد کو افضلیت متنازع فیہا کی دلیل ابتدائی مستقل ٹھہرانا مجمع عقلاء میں زعفران زار کشمیر یا دلدانا ہے۔

نوح علیہ السلام کی زوجہ اور ان کا بیٹا کنعان کفار بددین تھے، اس سے فضل نوح میں عیاذ باللہ کیا ٹانگا، اور یعقوب علیہ السلام کی پیمیاں بیٹے سب صلحائے مؤمنین تھے اس سے ان کا مرتبہ نوح علیہ السلام پر کب بڑھ گیا۔

وأسفاه! یہ بدیہی مقدمات بھی ایسے تھے جن کے لئے یہ اہتمام کرنا پڑتا، جد تبصرہ ان کی غرض سے وضع کیا جاتا، مگر کیا کیجیے رشتہ سخن دست مخاطب میں ہے، جب اہل عصر ایسی کھلی کھلی باتوں میں الجھیں تو ہمیں ازاحت شکوک سے کیا چارہ۔ واللہ المستعان وإلیہ الشکوی۔ (۱)

تبصرہ سابعہ: سنیت اس صراط مستقیم کا نام ہے جس میں ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهٗ عِوَجًا﴾ (۲) طرفین افراط و تفریط کی طرف میلان بخمد اللہ حرام ہے، لہذا ہم جس طرح ان تبصرات میں اپنے مخالف اول یعنی فرقہ تفضیلیہ کے خیالات باطلہ و ادھام عاطلہ کی بیخ کنی کرتے آئے ہیں واجب کہ کچھ دیر اوپر سے باگ پھیر کر دو چار باتیں ان حضرات سے بھی کر لی جائیں جنہوں نے بعض متاخرین ہند کے بعض کلمات زور آزمائی دیکھ کر بدابست عقل و شہادت نقل کو بالائے طاق رکھا اور حضرات شیخین یا جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفضیل من جمیع الوجہ کا دعویٰ کر دیا کہ جس طرح وہ فرقہ متفرقہ ہمارے طریق مراد میں سنگ راہ ہے، ان لوگوں کی خلش بھی چشم انصاف میں خار دامان نگاہ ہے۔ جب طرفین کے شبہات کا علاج ہو جائے گا تو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے نزدیک جو معنی تفضیل ہیں ان کے چہرہ تحقیق سے نقاب اٹھائیں گے کہ مقصود اعظم ان مباحث سے وہی ہے، وباللہ التوفیق۔

اب ذرا تبصرہ اولیٰ کی تقریر پر دوبارہ نظر ڈالیے کہ جس طرح اس سے یہ امر منصف و ضوح پر جلوہ گر ہو چکا کہ مجرد کسی فضیلت سے اختصاص مناط فضیلت و اکرمیت نہیں ورنہ تناقض بین لازم آئے کہ صحابہ میں اکثر حضرات فضائل خاصہ سے ممتاز تھے جو ان کی غیر میں نہ پائے جاتے، اور بہ ہمیں وجہ بعض آحاد صحابہ خلفاء اربعہ سے افضل قرار پائیں اور وہ خلاف اجماع ہے۔ اسی طرح یہ مقدمہ بھی انجلائے تام پاچکا کہ ان حضرات میں ایک کو دوسرے سے کججمع وجوہ افضل اور تمام افراد حامد میں اعلیٰ و اکمل نہیں کہہ سکتے، ورنہ خصائص خاصائص نہ رہیں، کمالا یخفی۔

فقیر حیران ہے یہ حضرات مفضولیت مطلقہ و اختصاص بخصائص میں منافات نہ مانیں گے، یا مولاعلیٰ کے مناقب خاصہ ہی سے انکار کر جائیں گے، خدا را ذرا آنکھ کھول کر کتب حدیث

۱۔ اللہ تعالیٰ ہی سے مدد طلب کی جاتی ہے اور اسی کی بارگاہ میں معاملہ عرض کیا جاتا ہے۔

۲۔ اور اس میں اصلاً کجی نہ رکھی۔ (سورۃ الکھف، آیت نمبر ۱)

دیکھیں۔ جس قدر خصائص وافرہ حضرت مولا کے مالک و مولا نے انہیں عطا فرمائے دوسرے کو تو ملے بھی نہیں، پھر صریح آفتاب کا انکار کیونکر بن پڑے گا۔ بحمد اللہ ہمارے آقائے نامدار پر ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (۱) کا ایسا پرتو جلیہ ہے کہ ان کے فضائل ہماری نشر و تذکیر کے محتاج نہیں، نہ ہماری قدرت اس کی وسعت رکھے مگر حبیب کا ذکر حبیب اور رحمت الہی کا نزول قریب۔ لہذا شوق دلی جوش زن ہے کہ شیخین کی تفصیل من جمیع الوجوہ ماننے والے ذرا سنبھل کر ہمیں بتائیں کہ وہ کون تھا جسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

— طب۔ عن جابر لوگ مختلف پیڑوں میں سے ہیں اور میں اور وہ ایک درخت سے (۲) ہاں وہ علی مرتضیٰ ہے مصطفیٰ کی شاخ اور آل مصطفیٰ کی جڑ ﷺ۔
ہاں وہ کون تھا؟

ت۔ عن ام عطیہ جسے نبی ﷺ نے ایک لشکر میں بھیجا جب وہ پیارا محبوب روانہ ہوا محبت مصطفیٰ نے جوش فرمایا حضور اقدس ﷺ نے دونوں ہاتھ بلند فرما کر دعا کی اللھم! لا تمسنی حتی ترینی علیا (۳) الہی مجھے دنیا سے نہ اٹھانا جب تک علی کو نہ دیکھ لوں۔
ہاں وہ علی ہے محبوب خدا و مطلوب مصطفیٰ ﷺ۔
ہاں وہ کون ہے؟ جس کی نسبت مصطفیٰ ﷺ کا ارشاد ہے:

— طب۔ عن جابر و۔ خط۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہم، اللہ نے ہر نبی کی ذریت اس کے صلب میں رکھی اور میری ذریت اس کی پشت میں۔ (۴)
ہاں وہ علی ہے ابوالائمۃ الطاہرین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔
ہاں وہ کون ہے جسے بشارت دیتے ہیں:

.....

- ۱۔ اور ہم نے تمہارے لیے تمہارا ذکر بلند کر دیا۔ (سورۃ الم نشرح، آیت نمبر ۴)
- ۲۔ الطبرانی فی المعجم الاوسط، باب من اسمہ علی، ج ۴، صفحہ ۲۶۳، رقم ۴۱۵۰
- ۳۔ السنن ترمذی، باب مناقب علی بن ابی طالب، رقم الحدیث ۳۶۷۰
- ۴۔ الطبرانی فی المعجم الکبیر، باب من اسمہ حسن بن علی، ج ۳، ص ۴۳، رقم

- قط - عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو روز قیامت قسیم نار و جنان ہے۔ (۱)
ہاں وہ علی ہے سید الابرار و قاتل الکفار رضی اللہ عنہ۔
ہاں وہ کون ہے؟

- ا- س - عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جسے معراج کے جانے والے، عرش پر
قدم رکھنے والے نے حکم دیا، میرے کندھوں پر چڑھ کر سقف کعبہ سے بت گرا دو، اور جب وہ بلند
اخر چڑھا اپنے کو ایسے مقام رفیع پر پایا کہ فرماتا ہے کہ: انہ لیخبل الیٰ انی لوشئت لئلت
أفق السماء (۲) مجھے خیال آتا تھا اگر چاہوں آسمان کا کنارہ چھو لوں۔
ہاں وہ علی ہے بالا منزلت والا مرتبت کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔
ہاں وہ کون ہے؟

- خ - م - عن سعد ابن ابی وقاص - ار عن أبی سعید الخدری
- طب - عن أسماء بنت عمیس و ام سلمة و حبیش بن جنادة و ابن عمر و ابن عباد
و جابر بن سمرہ و علی و البراء بن عازب و زید بن أرقم رضی اللہ تعالیٰ عنہم
اجمعین (۳)

جسے رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک میں ساتھ نہ لے گئے۔ عرض کیا: حضور مجھے عورتوں
بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں۔ ارشاد ہوا: کیا تو راضی نہیں کہ تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہو موسیٰ
سے مگر میرے بعد نبی نہیں۔

یعنی جس طرح موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام تیس راتوں کے وعدے پر حق سبحانہ و تعالیٰ
سے کلام کرنے گئے تو ہارون علیہ الصلاۃ والسلام سے فرما گئے تھے کہ (اخلفنی فی قومی) میری
قوم میں میرے بعد نیابت کرنا۔ یونہی ہم بھی جہاد کو تشریف لے جاتے ہیں اور تمہیں پس ماندوں
پر اپنا خلیفہ اور نائب چھوڑتے ہیں، تو تمہاری ہماری نسبت اس وقت بالکل ایسی ہوئی جیسی اس

۱- العلل للدارقطنی، ج ۶ ص ۲۳۷ رقم ۱۱۳۲

۲- السنن الکبریٰ للنسائی، جلد ۵، صفحہ ۱۴۲، رقم الحدیث ۸۵۰۷،

۳- مسند امام احمد بن حنبل، حدیث اسماء بنت عمیس، رقم الحدیث ۲۵۸۳۴

وقت موسیٰ و ہارون کی، فرق اس قدر ہے کہ ہارون صرف نائب ہی نہ تھے بلکہ امام مستقل بھی تھے، کہ خود بھی نبوت رکھتے تھے، تم فقط نائب ہو، امامت بالاستقلال نہیں رکھتے کہ ہمارے بعد کوئی نبی ہے ہی نہیں جو بذات خود والی ہو،

یہ ہیں معنی حدیث، اور اس کے سوا جو معنی اوہام تراشیں، وہ ان پر مردود ہیں، واللہ اعلم ہاں وہ علی ہے برادر احمد خلیفہ امجد رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ہاں وہ کون ہے؟ جو تمام مسلمانوں کا مولا بنا اور بتا کیدا کیدا ارشاد ہوا:

۱- ت- س- ق- ضم- جس کا میں مولا اس کا یہ مولا، الہی دوست رکھ اسے جو اسے دوست رکھے اور دشمن رکھ اسے جو اس سے دشمنی کرے، حدیث صحیح ہے اور اس میں بعض علمائے شان نے جو کلام کیا مقبول نہیں مگر تفضیلیہ یا رافضیہ کا مطلب اس سے کچھ نہیں نکلتا۔ ہم انشاء اللہ خاتمہ کتاب میں اس کی بحث تحریر کریں گے۔ (۱)

ہاں وہ علی ہے امیر المومنین مولیٰ المسلمین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

ہاں وہ کون ہے؟

خ- م- عن سہل بن سعد - طب- د-..... روزِ خیبر مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا کل یہ نشان اسے دوں گا جس کے ہاتھ پر فتح ہوگی۔ خدا اور رسول اسے پیارے اور وہ خدا اور رسول کا پیارا۔ رات بھر لوگوں میں چرچا رہا دیکھنے کسے عطا ہو۔ صبح حضور نے اس فتح نصیب کو بلا کر نشان عطا کیا (۲)

ہاں وہ علی ہے حرز اسلام و شیر ضرغام رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱- سنن النسائی الكبرى، باب ذکر منزلة عن بن أبی طالب، جلد ۵، صفحہ ۱۰۸، رقم

الحديث ۸۳۹۹

۲- السنن الكبرى، جلد ۷، صفحہ ۴۱۲، رقم الحديث ۷۳۴۲

دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۴، صفحہ ۲۰۹

السيرة النبوية لابن كثير، جلد ۳، صفحہ ۳۳۹

تاريخ دمشق لابن عساكر جلد ۴، صفحہ ۹۳

ہاں وہ کون ہے؟

- س۔ مس۔ عن عمر بن میمون وعن ابن عباس فی حدیث طویل

- ت۔ عن ابی سعید مر۔ عن سعد: مصطفیٰ ﷺ نے اپنی مسجد اقدس میں بحالت جنابت گزرنا اپنے لیے جائز رکھایا اس کے لیے (۱)

ہاں وہ علی ہے طاہر اطہر اعطر کرم اللہ وجہہ۔

ہاں وہ کون ہے؟

- ت۔ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مصطفیٰ ﷺ نے اپنے اصحاب

کرام میں مواخات کی وہ مصطفیٰ کا پیارا روتا آیا کہ مجھے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: أنت أخي فی الدنيا والآخرة (۲) تو تو میرا بھائی ہے دنیا و آخرت میں۔

ہاں وہ علی ہے آفتاب مکارم ماہتاب بنی ہاشم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ہاں وہ کون ہے؟

- طس۔ عس۔ عق۔ لع۔ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جسے فصل قضاورفع

خصوصیات میں تمام صحابہ پر ترجیح بین ہے۔ (۳) یہاں تک کہ

- عم۔ سع۔ عن سعید بن المسیب فاروق جیسا خلیفہ بلند رتبہ پناہ مانگے اس قضیہ

دشوار سے جس میں وہ حاضر نہ ہو۔

۱۔ السنن الکبریٰ، باب دخول المسجد جنبا، جلد ۷، صفحہ ۶۶، رقم ۱۳۷۸۵

السنن للترمذی، باب مناقب علی بن ابی طالب، جلد ۲، صفحہ ۶۳۹، رقم ۳۷۲۷

مسند البزار، مسند سعد بن ابی وقاص، جلد ۱، صفحہ ۲۱۲، رقم ۱۱۷۹

۲۔ المستدرک للحاکم، کتاب الهجرة، جلد ۳، صفحہ ۱۵، رقم الحدیث ۴۲۸۸

۳۔ الجواهر النقی لابن الترمکانی، جلد ۶، صفحہ ۲۱۱

اعلام النبوة للماوردی، الباب الحادی عشر، صفحہ ۱۴۲

تاریخ مدینہ دمشق، ذکر من اسم ابیہ ادریس، جلد ۵۱، صفحہ ۳۰۰

الوافی بالوفیات للصفدی، من اسمه علی بن عبدالملک، جلد ۶، صفحہ ۴۴۵

اور - عم - عن سعید وهو حدیث واحد عند ہم بارہا کہے اگر وہ نہ ہوتا عمر ہلاک ہو جاتا۔ (۱)

ہاں وہ علی ہے صاحب رائے ثاقب و فکر صائب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ (۲)
ہاں وہ کون ہے؟

- سق - عن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - عن جابر بن عبد اللہ، کس شیر شرزہ نے غضبناک ہو کر سپر ہاتھ سے گرائی ہے تو خیر جیسے قلعہ کا دروازہ اوکھیز کر سپر بنایا ہے (۳) جس کے زور بازو کا ملا علیؑ میں شور پڑ گیا ہے۔

.....

۱۔ الاستیعاب فی معرفة الاصحاب، ذکر علی بن ابی طالب، جلد ۱، ص ۳۳۹
الریاض النضرہ، ذکر اختصاصہ بان اکبر الامۃ علما واعظمہم حلما، جلد ۱، ص ۲۶۵

مذکورہ بالا کتب میں حدیث مبارکہ ان الفاظ کے ساتھ کہ ”لولا علی لہک عمر“ بلا سند مذکور ہے جبکہ امام محمد بن اسحاق بن منندہ الاصحافی نے اس حدیث مبارکہ کو کچھ متن میں تبدیلی کے ساتھ نقل فرمایا ہے لیکن وہاں بھی بلا سند مذکور ہے الفاظ (متن) کچھ یوں ہے۔

”لولا ابا الحسن لہلک عمر“

”اگر (ابو الحسن) مولا علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔“

(فتح الباب فی الکنی، صفحہ ۲۲۰، رقم ۱۸۲۰)

۲۔ البحر الزخار مسند البزار، مما روی ابو البختری عن علی، ج ۳، ص ۱۱۱، رقم ۸۲۰

السنن لابی داؤد، باب کھف القضاء، جلد ۲، صفحہ ۴۷۶، رقم الحدیث ۳۱۱۱

مسند عبد بن حمید، من مسند ابی الحسن علی بن ابی طالب، ص ۶۱، رقم ۹۴

المقاصد الحسنہ للسخاوی، صفحہ ۱۳۴، تحت رقم الحدیث ۱۴۲

۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ، باب فضائل علی بن ابی طالب، ج ۱۲، ص ۸۵، رقم ۳۲۸۰۲

تاریخ الاسلام للذھبی، ذکر غزوہ خیبر، جلد ۲، صفحہ ۴۱۲

البدایہ والنہایہ لابن کثیر، جلد ۴، صفحہ ۲۱۶

ہاں وہ علی ہے اسد حیدر ضیغ غفر رضی اللہ عنہ۔

ہاں آج میدانِ احد میں کس صفِ شکن شمشیر زن شیر آنگن نے تیغِ شرر بار کی وہ بجلیاں

چمکائی ہیں؟

- شمر - یعنی ابن ہشام بلفظہ حدثنی أهل العلم ان ابن ابی نجیح قال : نا

دی منا دیوم احد لا سیف الخ کہ لشکر ظفر پیکر مصطفیٰ ﷺ میں منادی پکار رہا ہے : لا سیف

إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي الكرار (۱)

ہاں وہ علی ہے شیر خدا بازوئے مصطفیٰ ﷺ۔

ہاں وہ کون ہے؟

جسے روزِ قیامت ساقی کوثر بنائیں گے اور اس کے ہاتھ سے تشنگانِ اُمت کو سیراب

فرمائیں گے (۲)

ہاں وہ علی ہے اسبِ سخاوت بحرِ کرامتِ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

ہاں وہ کون ہے؟

۱- الروض الانف، جلد ۳، صفحہ ۲۸۸

السيرة النبوية لابن كثير، جلد ۴، صفحہ ۷۰۷

تاريخ الطبري، جلد ۲، صفحہ ۶۵

۲- نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مولا علی رضی اللہ عنہم کے متعلق فرمایا کہ

”علی بن ابی طالب صاحبِ حوضی یوم القیامۃ“

علی روزِ محشر حوضِ کوثر کے مالک ہوں گے۔

(الطبرانی فی المعجم الاوسط، جلد ۱، صفحہ ۶۷، رقم ۱۸۸)

(مجمع الزوائد، باب ماجاء فی حوض النبی ﷺ، جلد ۱۰، صفحہ ۶۶۷، رقم

الحديث ۱۸۴۸۵)

(سبل الہدی والرشاد، الباب العاشر فی بعض فضائل امیر المومنین، ابی الحسن علی

ابن ابی طالب، جلد ۱۱، صفحہ ۲۹۰)

مک۔ یعنی ابن السماک عن أبی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ معرکہ محشر میں صراط کا بندوبست اس کے ہاتھ ہوگا جب تک وہ پروانہ اجازت نہ لکھ دے گا گزرنہ ملے گا۔ (۱)

ہاں وہ علی ہے ہادی کریم و صراط مستقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے رضائے دل افکار! ہماری تو جان زار اس ماہ روئے گل عذار و گل روئے ماہ رخسار کی ہر ادائے شیریں پر ثار جو فاطمہ جیسی دو بہن کا دولہا بننا۔ (۲)

ک۔ انت منی و انا منک (۳) کا سہرا بندھا۔

س۔ فی الحلیۃ عن عبد اللہ بن بریدۃ عن أبیہ صدیق و فاروق نے درخواست کی، صغیر بن کے عذر سے قبول نہ ہوئی۔

س۔ جب علی نے عرض کیا: مرحبا واهلاً جواب ملا، ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

۱۔ حدیث مبارکہ کا متن کچھ یوں ہے کہ ”جہنم کا پل اُس وقت کوئی پار نہیں کر سکے گا جب تک مولا علی کرم اللہ وجہہ کی ولایت کی سند نہ ملے۔“

(لسان المیزان، من اسمہ ابراہیم بن حمید، جلد ۱، ص ۵۱، رقم، ۱۱۸)

(میزان الاعتدال، من اسمہ ابراہیم بن حمید، جلد ۱، صفحہ ۲۸، رقم ۷۵)

(الریاض النضرہ، ذکر اختصامہ، بأنہ من النبی وانہ ولی کل مومن بعدہ، جلد ۱،

صفحہ ۲۵۲)

امام حجر ابن عسقلانی، امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث مبارکہ کو موضوع (من گھڑت) فرمایا ہے۔ (اللہ و رسولہ اعلم بالصواب)

(کتاب اللطیف لابن شاہین، باب فضیلة لعلی بن أبی طالب صفحہ ۱۴۲، رقم ۹۲)

۲۔ (المستدرک للحاکم، ج ۳، ص ۱۳۰، رقم الحدیث ۴۶۱۴ (وقال الذہبی صحیح)

۳۔ صحیح ابن حبان، ذکر اخبار عما قال المصطفیٰ ابی بکر و عمر، جلد ۱۵، صفحہ

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

- طب - كانت لعلی ثمانية عشر منقبة ما كانت لأحد من هذه الأمة (۱)
علی کے لیے اٹھارہ منقبتیں ایسی تھیں کہ اس امت میں دوسرے کے لیے نہیں۔
اصول میں مبرہن ہو چکا کہ عدد کے لیے مفہوم نہیں، اور ایک عدد کا ذکر زیادت کا منافی
یا زائد کا نافی نہیں، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

- م - فضلت علی الأنبياء بست - (۲) میں انبیاء پر چھ بات میں تفضیل دیا گیا ہوں،
حالانکہ حضور کی وجوہ تفضیل حد احصا سے خارج ہیں۔

ہم نے یہاں بہ تبعیت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اٹھارہ خصائص پر اقتصار
کیا اور جو چھوڑ دیا اس سے بدرجہا زائد ہے جو قید تحریر میں آیا۔ واللہ تعالیٰ علم،
امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

- ل - عن أبي هريرة لقد أعطى علي ثلث خصال لأن تكون لي خصلة
منها أحب إلي من حمر النعم۔

علی تین خصلتیں ایسی دیے گئے کہ اگر میرے لیے ان میں سے ایک ہوتی تو سرخ
اونٹوں سے زیادہ مجھے پیاری ہوتی۔

اور یہ ایک مثل ہے عرب میں نہایت محبوب چیز کے لیے،

فسئل وماهي؟ دریافت کیا گیا وہ خصلتیں کیا ہیں؟

قال: تزويجه ابنته، فرمایا: نبی ﷺ کا اپنی بیٹی انہیں دینا،

وسكناه في المسجد لايحل لي فيه ما يحل له،

اور ان کا مسجد میں رہنا کہ میرے لیے اس میں حلال نہیں جو انہیں حلال ہے۔

والراية يوم خيبر، اور روزِ خیبر کا نشان (۳)

(۱) المعجم الاوسط، باب من اسمه محمود، رقم الحديث: ۸۴۳۰۲ ۱۸۰/۶

(۲) الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، رقم الحديث ۵۲۳

(۳) المصنف لابن ابی شیبہ، فضائل علی بن ابی طالب، رقم: ۷۰، ۳۶، ۵۰۰

اے عزیز! صوفیہ کے دل سے پوچھ جو احسانات ان پر اس جناب آسمان قباب کے ہیں۔ خدا تک وصول بے انکاد امن پکڑے محال، اور راہ سلوک میں قدم رکھنا بے ان کی عنایت و اعانت کے خام خیال، تکمیل و ارشاد باطنی کا سہرا اسی نو شاہ بزم عرفان کے سر ٹھہرا۔ غوث و قطب و ابدال و اوداد اسی سرکار کے محتاج، اور طالبان وصل الہی کو اسی بارگاہ کی جیہیں سائی معراج۔

سلامی جس کے در کا ہر ولی ہے

علی ہے ہاں علی ہے ہاں علی ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ کی نیابت عامہ و خلافت تامہ حضور سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلیہم اجمعین کو حاصل، عالم علوی و سفلی میں ان کا حکم جاری، فرمان روائے کن کو ان کی زبان کی پاسداری، تدابیر و تصرف کی باگیں ان کے ہاتھ میں دی گئیں، اور کاروبار عالم کی کنجیاں ان کے قبضہ اقتدار میں رکھی گئیں، منشور خلافت مطلقہ و تفویض تامہ کا ان کے نام نامی پر پڑھا گیا، اور سکہ و خطبہ ان کا ملاء اودنی سے عالم بالا تک جاری ہوا، دنیا و دین میں جو جسے ملتا ہے ان کی بارگاہ عرش اشتباہ سے ملتا ہے۔

حضور ارشاد فرماتے ہیں:

۱۔ اَعْطِیْتُ مَفَاتِیْحَ الْأَرْضِ (۱) مجھے زمین کی کنجیاں دی گئیں۔

اور فرماتے ہیں:

طَب - أُوتِیْتُ مَفَاتِیْحَ کُلِّ شَیْءٍ (۲) مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں۔

علمائے کرام فرماتے ہیں: نبی ﷺ خزانہ راز ہیں اور انہیں کے توسط سے عالم کے سب کام نفاذ پاتے ہیں، ان کے غیر سے نہ کوئی حکم نافذ ہوتا ہے نہ ان کے سوا دوسرے سرکار سے کوئی نعمت خلق پر فائز ہو، جو چاہتے ہیں وہی ہوتا ہے، عالم میں کوئی ان کے ارادہ و مشیت کا پھیرنے والا نہیں۔

امام ربانی احمد بن محمد خطیب قسطلانی شارح صحیح بخاری شریف مواہب لدنیہ و مخ محمدیہ

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب الجنائز، رقم ۱۳۴۴

(۲) المعجم الكبير، عبد الله بن عمر، ۱۲/۲۷۶

میں فرماتے ہیں:

فہو ﷺ وإن تأخرت طيبته فقد عرفت قيمته فهو خزانة السرو موضع نفوذ الأمر فلا ينفذ أمر إلا منه ولا ينقل خير إلا عنه (إلى أن قال:) إذا رام أمرا لا يكون خلافه وليس لذلك الأمر في الكون صارف۔ (۱)

پھر حضور کی بارگاہ میں یہ کارِ خطیر و منصبِ جلیل حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ کو مرحمت ہوا، تمام اقطابِ عالم اس جناب کے زیرِ حکم و مہرِ امیر میں، سردوروں پر سردری، افسروں پر افسری، جملہ احکام عزل و نصب و عطا و منع و کن و مکن انہیں کی سرکار والا اقتدار سے شرف مضایا تے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حاجت مند انِ عالم اپنے مطالب و مقاصد میں ان سے استمداد کرتے اور آستانِ فیضِ نشان پر سرِ ارادت دھرتے ہیں، یہاں تک کہ عرفِ مسلمانان میں مولا مشکل کشا اس جناب کا نام ٹھہرا، اور ”ناد علیا مظهر العجائب“ کا غلغلہ سمک سے سماک تک پہنچا۔ (۲)

پھر بہ نیابتِ مرتضوی حضرت محبوب ذی الجلال، قطب الارشاد والابدال، تفسیرِ باطن قرآن، راحتِ روحِ ایمان، قبلہِ جان و دل، بے لوث آب و گل، سر السر، نور النور، سید الکونین، غوث الثقلین، قطبِ ربانی، محبوبِ سبحانی، سیدنا و مولانا محی الدین ابو محمد عبدالقادر حسنی حسینی جیلانی قدسنا اللہ بسرہ الکریم ورحمنا بہ یوم لا ولی ولا حمیم آمین و سادہ خسروی و مسند حاجتِ روانی پر جلوہ افروز ہوئے۔

فاضل علی قاری ”نزہۃ الخاطر“ اور شطنوفی ”ہجۃ الاسرار“ اور امام یافعی اپنی ”بعض

(۱) ترجمہ: پس اگرچہ نبی کریم سے آخر میں تشریف لائے مگر آپ کی قیمت بتلا دی گئی آپ خزانہ راز ہیں انہیں کے توسط سے عالم کے تمام کام نفاذ پاتے ہیں پس سب امور انہیں سے نافذ ہوتے ہیں اور سب بھلائیاں انہیں سے منتقل ہوتی ہیں جب آپ کسی کام کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس کے خلاف نہیں ہوتا اور عالم میں کوئی اس کا پھیرنے والا نہیں۔

(المواہب اللدنیہ، المقصد السابع، الفصل ثالثی ذکر صوۃ اصحابہ، جلد ۲، صفحہ ۵۴۵)

امام یوسف نبھانی رحمۃ اللہ علیہ علامہ سلیمان حمل رحمۃ اللہ علیہ سے جواہر البحار میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے اسم مبارک ”نہم“ کا معنی یوں بیان فرماتے ہیں کہ:

”القائم بامور الخلق و مدبر العالم فی جمیع امورہم“

امور خلق کے منتظم اور جمیع امور عالم کی تدبیر کرنے والے۔ (جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۲۶۲)

امام محمد مہدی فاسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوق کے کاروبار کے منتظم ہیں اور مخلوق کے جمیع کاروبار میں مدبر و عالم ہیں ہر خبر و

برکت بڑی ہو یا چھوٹی آپ ہی سے ملی ہے۔“ (مطالع المسرات، صفحہ ۹۳)
امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”انہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیفۃ اللہ الذی جعل خزائن کرمہ و موائد نعمہ طوع ہدیہ و تحت اراذاتہ یعطی منہما من یشاء ویمنع من یشاء“

بلا شک و شبہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ عزوجل کے خلیفہ ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم کے خزانے اور اپنی نعمتوں کے خوانِ حضور ﷺ کے دستِ رحمت کے فرمانبردار اور حضور کے زیرِ حکم وزیر ارادہ اختیار کر دیئے ہیں کہ جس کو چاہیں عطا فرماتے ہیں اور جسے چاہیں روک دیتے ہیں۔ (الجواہر المکرمہ، صفحہ ۴۲)

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ ولایت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے متعلق فرماتے ہیں کہ:

”اور ایک راہ وہ ہے جو قرب ولایت سے تعلق رکھتی ہے اقطاب، اوتاد، ابدال، بختیاء اور عام اولیاء کرام اس راہ سے واصل ہیں اور سلوک اسی راہ سے عبارت ہے بلکہ متعارف جذبہ بھی اسی میں داخل ہے اور اس راہ میں توسط ثابت ہے اور اسی راہ کے واصلین کے پیشوا، اُن کے سردار اور منبع فیض حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہیں کیونکہ یہ عظیم الشان منصب اُن سے تعلق رکھتا ہے اس راہ میں گویا رسول اللہ ﷺ کے دونوں قدم مبارک حضرت علیؑ کے مبارک سر پر ہیں اور حضرت فاطمہؑ اور حضرات حسینؑ کریمین رضی اللہ عنہم اس مقام میں اُن کے ساتھ شریک ہیں اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت علیؑ اپنی جدی پیدائش سے پہلے بھی اس مقام کے مجاہد ماویٰ تھے جیسا کہ آپ جدی پیدائش کے بعد ہیں اور جسے بھی فیض و ہدایت اس راہ سے پہنچی اُنہی کے واسطے پہنچی۔ (کتوبات امام ربانی، دفتر سوم، مکتوب ۱۲۳، صفحہ ۶۰۵)
قاضی ثناء اللہ پانی پتی فرماتے ہیں کہ:

”حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کمالات ولایت کے قطب تھے اور تمام اولیاء کرام حتیٰ کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آپ کے قبعین ہیں اور خلفائے ثلاثہ کی افضلیت ایک دوسری وجہ سے ہے۔

(تفسیر مظہری، تفسیر سورہ مودآیت ۷۱، جلد ۵، صفحہ ۱۰۰، اردو) (مطبوعہ لاہور)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”روحانیت اور ولایت کے طریقوں کے تمام سلاسل آپ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔“ (جمععات صفحہ نمبر ۶۰)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: ”حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور آپ کی تمام اولاد پاک کو پوری امت اپنا پیار و مرشد سمجھتی ہے اور پوری کائنات کا نظام ان کے حوالے جاتی ہے۔“

(تخذاث عشریہ صفحہ نمبر ۲۵۳، فارسی)

(۲) حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ خود اور ان کے گیارہ مشائخ حدیث، جواہرِ خرمہ کا غنیفہ کرتے تھے اور جواہرِ خرمہ میں یہ اشعار موجود ہیں۔

”ناد علیا مظهر العجائب تجددہ عوناً لک فی النوائب

کل ہم و غم سینجلی بنو تک یا محمد و بولا تک یا علی“

پکارو علی المرتضیٰ کو جن کی ذات پاک سے وہ خوارق اور فیوض ظاہر ہوتے ہیں جنہیں دیکھ کر عقلیں دنگ رہ جاتی ہیں

جب تو انہیں ندا کرے گا تو انہیں معائب اور آفات میں اپنا مددگار پائے گا ہر رنج و الم بھی دور ہوتا ہے آپ کی نبوت

کے صدقے اے محمد ﷺ اور آپ کی ولایت کے صدقے یا علیؑ (الانتباہ صفحہ نمبر ۱۳۸)

تالیفات“ میں اور شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی ”اخبار الاخیار“ میں اس جناب ملائک رکاب سے روایت کرتے ہیں کہ حضور فرماتے ہیں:

من توسل بی فی شدة فرجت عنه، ومن استغاث بی فی حاجة قضیت له، ومن صلی بعد المغرب رکعتین ثم یصلی ویسلم علی النبی ﷺ ثم یخطوا إلی جهة العراق إحدى عشرة خطوة یدکر فیہا اسمی قضی اللہ حاجتہ۔ (۱)

جو کسی سختی میں مجھ سے توسل کرتا ہے وہ سختی اس کی دور ہو جاتی ہے، اور جو کسی حاجت میں مجھ سے فریاد کرتا ہے وہ حاجت اس کی بر آتی ہے، اور جو بعد نماز مغرب دو رکعتیں پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود و سلام بھیجے، پھر عراق کی طرف گیارہ قدم چلے، ہر قدم پر میرا نام لیتا جائے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روا فرمائے۔

فرمود ہر گاہ از خدا چیزے خواہید بوسیله من خواہید تا خواہش شایا حاجت رسد، و فرمود ہر کہ استعانت کند بمن در کر بے کشف کردہ شود آن کر بت از د، ہر کہ منادی کند بنام من در شدتی کشادہ شود آن شدت از د، ہر کہ وسیله کند بمن بسوئے خدا در حاجتے قضا کردہ شود آن حاجت مراور، فرمود کہے کہ دو رکعت نماز گزار دو بخواند در ہر رکعت بعد از فاتحہ سورۃ اخلاص یا زہ بار بعد از ازاں درود بفرستد بر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از سلام یا زہ بار بخواند آن سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بد ازاں یا زہ گام بجانب عراق برود و نام مرا بگیرد و حاجت خود را از در گاہ خداوندی بخوابد حق تعالیٰ آن حاجت اورا قضا گرداند بمنہ و کرمہ (۲)

سچ ہے، سچ ہے، اے مصطفیٰ کے بیٹے! ہم تیرے ارشاد پر یقین لائے۔ الغیاث الغیاث، یا سیدی الغیاث۔

غوٹ اعظم بمن بے سرو سامان مددے

قبلہ دین مددے کعبہ ایمان مددے

اے عزیز! سادات صوفیائے کرام کہ ائمہ باطن و حضار موطن ہیں۔ ان امور کو اپنے

(۱) بهجة الاسرار، ذکر فضل اصحابہ، ص ۱۹۷

(۲) اخبار الاخیار شیخ عبدالحق محدث دہلوی، فضائل سیدنا عبدالقادر جیلانی، خیر پور، ص ۱۹

مشاہدے سے بیان فرماتے ہیں، اور علماء شرع ان سے بہ تسلیم و تائید پیش آتے ہیں۔ آنکھوں والوں نے دیکھ کر جانا، ماننے والوں نے سن کر مانا۔ حرمان نشانہ وہ جسے نہ یہ ملانہ وہ۔ اے مدعی کج فہم، کہنہ تختہ مشق وہم، کیوں بہ چشم خشم نگرے، چھوڑ کہ تیرا دست تعنت میرے دامن پر گراں ہے، سمجھانہ سمجھا عبث الجھا، بے وجہ جھگڑانا حق بگڑا، خدا کو مان روئے سخن اپنی طرف نہ جان، بے گانہ وارا دھرنہ گزر، مجلس یاراں منقص نہ کر، اٹھ کہ اس باطنی دفتر میں لِمَ وَلَا تُسَلِّمَ کا قصہ نہیں۔ ہمارے گرم تر ساغر میں فقیہ سردوز ابد خشک کا حصہ نہیں، غوث اعظم کا ارشاد ہمارا دین ہے، اور مشاہدات صوفیہ پر کامل یقین، مور ناتواں تھے پر ہد سے لپٹ گئے، قسمت میں ہے تو سلیمان تک پہنچ ہی جائیں گے، ورنہ پامالیوں سے تو نجات پائیں گے، تجھے اگر یہ روش ناپسند ہے جا، انہی بوعلی و فلاطون کے کھودے ہوئے کنوؤں میں گر، یا تیرہ صدی کی تازہ بدعتوں کے بارہ باٹ راستوں میں پھر، ہمارا وقت پریشان کرنے سے کیا فائدہ۔

بہر خدا مطرب شیریں نواز ساز کن آہنگ مقام حجاز
ناواقفانِ راز کے منہ کہاں تک لکھے۔ تفریحِ قلب کو کوئی منقبت سراپا برکت چھیڑیے۔

غزل در منقبت علی

مر قنصی سا شیر صفدر ہو تو میں جانوں

اس کے آگے قلمی نسخہ میں ایک صفحہ خالی ہے۔

غرض کیا کیجیے کیا نہ کیجیے، نہ چھوڑے بنتی ہے کہ شوق تمنا افزائشوں پر ہے، نہ طول دیے گزرتی ہے کہ فوتِ مقصود کا ڈر ہے۔

رباعی

یک ہمدھامی او دل بستیم

عمرے قدم اہلب خامہ خستیم

دیدیم رضا حوصلہ فرسا کارے ست

کاغذ بدریدیم و قلم بشکستیم

أجل التبصرات تبصرہ ثامنہ: صدر اول کے بعد مسئلہ تفصیل میں عہد قدیم سے دو مذہب تھے۔ اہل سنت حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو افضل اور علوجاہ و رفعت پائے گاہ میں اعلیٰ و اکمل جانتے اور تفضیلیہ ان امور میں حضرت مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو سب پر تفوق مانتے۔ اب مرور زمانہ و کثرت اہوا و تشتت آرا سے ہر مذہب میں ایک شاخ پھوٹ کر دو کے چار ہو گئے۔ ادھر والوں میں بعض غصہ ناکوں پر ان کے تعصب کا یہ فرمان جاری ہوا کہ حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفصیل میں جمیع الوجوہ کا دعویٰ کر دیا۔ جن کی خدمت گزاری ہم تبصرہ سابعہ میں کر آئے۔ اور ادھر والوں میں جن کے قلوب نے غلبہ ہوا و غلظت و جفا سے تفصیل شیخین کو گوارا نہ کیا اور صریح انکار میں نام سنیت مسلوب ہوتے دیکھنا چار تحصیل مطلوب و دفع مکروہ کی یہ راہ نکالی کہ زبان سے تفصیل شیخین کا اقرار اور ترتیب مذکورہ اہل سنت پر بکشاوہ پیشانی اصرار رکھا، مگر افضلیت کے معنی وہ تراشے جس سے ان کا مرتبہ حضرت مولا پر بڑھنے نہ پائے، اور اپنا مطلب فاسد ہاتھ سے نہ جائے۔

اس فرقہ کے سامنے جس قدر دلائل قرآن و حدیث و آثار اہل بیت و اقوال علماء سے پیش کیجیے محض بے سود پڑتے ہیں۔ وہ سب کے جواب میں ایک ذرا سی بات کہہ دیتے ہیں کہ ہمیں تفصیل شیخین سے کب انکار ہے، ہم خود انہیں بعد انبیاء افضل البشر جانتے ہیں مگر افضلیت کے معنی یہ ہیں نہ وہ جو تم سمجھے۔ لیجیے آدھے فقرہ میں سارا دفتر گاؤں خور ہو گیا، کی کرائی محنت برباد ہو گئی۔

لہذا واجب کہ اول معنی افضلیت کی تحقیق و تنقیح اور اس فرقہ جدیدہ کے اوہام کا قلع قمع ہو لے۔ اس کے بعد نظم و انضام و اقامت براہین کا دروازہ کھلے، پھر انشاء اللہ تعالیٰ جت الہی اتمام پائے گی اور مخالف کو کوئی راہ مفر نظر نہ آئے گی۔

فاقول: وبالله التوفیق، فضل لغت میں بمعنی زیادت ہے، اور افضل وہ جو اپنے غیر سے زیادہ ہو، مگر ہم جو نظر کرتے ہیں تو بعض فضائل ایسے ہیں جن کی رو سے ان کے متصف پر لفظ افضل بہ ارسال و اطلاق محمول ہوتا ہے، کسی جہت و حیثیت سے تنقید کی حاجت نہیں ہوتی، اور

بعض کی رو سے قید خاص لگا کر اطلاق کرتے ہیں، مطلق چھوڑنا روا نہیں رکھتے۔

مثلاً ایک شخص فنون سپہ گری میں طاق، بانک، نوٹ میں مشاق، گھوڑا اچھا پھراتا ہے، تیغ و تیر خوب لگاتا ہے۔ دوسرا عالم تحریر، فاضل بے نظیر، جب ان دونوں کی نسبت سوال ہوگا، ان میں کون افضل؟ جواب دیا جائے گا عالم اور اس وقت کسی قید و خصوصیت کی احتیاج نہ ہوگی۔ اور عسکری کی فضیلت خاصہ بیان کرنا چاہیں گے تو یوں کہیں گے کہ یہ سپاہی اس عالم سے فنون سپہ گری میں افضل ہے بغیر اس قید کے اس کی افضلیت کا حکم درست نہ ہوگا۔ اور وجہ اس کی یہ ہے کہ فضائل باہم درجات شرف میں متفاوت ہیں نہ تساویۃ الاعداد۔ پس جب دو فضیلتوں متفاوتہ کے مصنفین سے سوال ہوگا افضل مطلق صاحب فضل و شرف پر محمول ہوگا اور دوسرے کو افضل کہیں گے تو اس فصل خاص کو قید لگا کر نہ مطلقاً، و هذا ظاہر جدا۔

اب وہ شخص جنے تمام آدمیوں خواہ کسی قوم خاص میں سب سے افضل کہیے اور اسے اپنے ان اغیار میں جس کے ساتھ ملا کر پوچھیے افضل مطلق کا حمل اسی پر کیا جائے۔ بالضرور ایسے فضل میں فائق ہونا چاہئے جو ان سب اغیار کے فضائل سے اشرف و اعلیٰ ہو۔ جیسے علم و تفقہ فی الدین بہ نسبت مہارت فنون حرب و غیرہ کے، ورنہ اگر ان میں کوئی شخص اس سے بہتر فضیلت رکھتا ہے تو جب اس کے ساتھ ملا کر دریافت کریں گے، افضل بالاطلاق اسی پر اطلاق ہوگا۔ پھر یہ شخص ان سب سے افضل کب رہا، ہذا خلف۔ ہم ایسے ہی فضل کا نام فصل کلی و فضیلت مطلقہ رکھتے ہیں۔ اور جن فضائل کی رو سے یہ اطلاق بعد تقیید جہت و حیثیت صحیح ہوتا ہے وہ فضائل جزئیہ و خاصہ ہیں۔ اور زبان عرب میں فضل اول سے بہ تعریف لفظ فضل اخبار ہوتا ہے، اور ثانی سے اس کی تکمیل کے ساتھ، فیقال: للعالم الفضل علی العسکری، ولہذا العسکری فضل ماعلی العالم (۱)

پس ہمیشہ ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے کہ جب کلام ایسے شخصوں میں ہو جن میں ہر ایک خصوصیات خاصہ رکھتا ہے کہ اس کے غیر میں نہیں پائی جاتیں، اور ان میں ایک کو سب سے افضل کہا جائے اور وہ حکم جہات خاصہ کی تقیید سے عاری ہو، تو اس کلام سے یہی معنی سمجھے جائیں گے

۱۔ پس کہا جاتا ہے کہ عالم کے لیے سپاہی پر فضیلت ہے لہذا سپاہی کو عالم پر جزوی فضیلت ہو سکتی ہے۔

کہ یہ شخص اپنے اصحاب پر فضل کھی رکھتا اور اس جماعت میں ایسی فضیلت سے محض ہے کہ اوروں کا کوئی فضل اس کے موازی و ہمسر نہیں۔ اور تبصرات سابقہ سے واضح ہو چکا کہ صحابہ میں اکثر حضرات خلعت ہائے خاص سے مشرف تھے کہ ہر ایک کو اپنی اس فضیلت خاصہ میں افضل کہہ سکتے ہیں۔ تو بالضرور فضائل جزئیہ کہ حمل افضل بالتقید کے مجوز ہیں، مورد نزاع و صالح اختلاف نہیں ہو سکتے۔ بلکہ ماہ النزاع وہی فضل کلی صحیح اطلاق افضل بالاطلاق ہے، پس مطمح نظر فریقین اس مسئلہ میں یہ ٹھہرا کہ صحابہ سید المرسلین ﷺ علیہم اجمعین میں کون ایسے فضل و بزرگی والا ہے جو تمام فضائل و کمالات سے بلند و بالا ہے، جس کی رو سے ہم اسے علی العموم سب صحابہ سے بے تقیید جہت و تخصیص حیثیت افضل کہیں اور فضل کلی کا صاحب بتائیں۔

اب ہم دونوں فریق کو عنان توجہ اس طرف منعطف کرنا لازم کہ آخر مناظر اس فضل کا کیا ہے اور کس بات کے سبب یہ اطلاق صحیح ہوتا ہے؟ مگر اطراف و جوانب کے ملاحظہ سے روشن ہوا کہ یہ حکم باختلاف مقاصد مختلف ہو جاتا ہے۔ کفار کا غایت مرام و نہایت مراد مال و غنا و زینت حیات دنیا ہے، تو وہ اسی کے لئے فضل کلی ثابت کرتے ہیں جو ثروت و جاہ دنیوی میں اپنے اغیار پر فائق ہو اور اسی پر بلا تقیید لفظ خیر و افضل کا اطلاق کرتے ہیں: کما اخبر الحق سبحانه فی القرآن العظیم:

﴿ونادی فرعون فی قومہ، قال یقوم ألیس لی ملک مصر و هذه الأنهار تجری من تحتی أفلا تبصرون، ام انا خیر من هذا الذی هو مہین ولا یکادیین﴾ (۱)
اور پکارا فرعون اپنی قوم میں، بولا: اے قوم میری! کیا نہیں ہے میرے لئے بادشاہت مصر کی اور یہ نہریں بہتیں میرے نیچے سو کیا تمہیں سو جھتا نہیں یا میں بہتر ہوں اس سے یعنی موسیٰ سے وہ دلیل ہے اور قادی نہیں بات صاف کہنے پر۔
کفار مکہ سے نقل فرماتا ہے:

﴿وقالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم﴾ (۲)

اور بولے کیوں نہ اتارا گیا یہ قرآن کسی عظمت والے مرد پر دونوں بستیوں مکہ مدینہ میں سے۔

اہل تکبر نجابت اصل و شرافت نسب و نسل پر نازاں ہوتے ہیں اور اسی کو اگرچہ خلاف واقع ہوا اپنے زعم کے مطابق مدار خیریت و مناظ مفاخرت سمجھتے ہیں کما حکی الکتاب المبین عن اللئیم الرحیم اللعین:

﴿قال انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقتہ من طین﴾ (۱)

بولاً: میں اس سے بہتر ہوں، تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اسے مٹی سے پیدا کیا۔

عشاق صورت کے دل سے تناسب اعضا و حسن دل ربا و صفائے چہرہ و نزاکت بشرہ و صباحت غد و رشاقت قد کی لوگی ہے، وہ اپنے محاورات میں اسی کو افضل کہتے ہیں جو سب سے زیادہ حسین اور صاحب ادائے شیریں و حسن نمکین ہو۔

ایسے ہی ہر فرقہ و طائفہ اپنے مقصود پر نظر رکھتا ہے۔ ہم معشر اسلام کا مقصد اعلیٰ و مرام اسٹی حضرت الہی تبارک و تعالیٰ سے تقرب و حصول عرفان و بلوغ رضوان و عز و جاہ و کرامت عند اللہ کما قال ربنا: عز من قائل

﴿ان الی ربک لمنتہی﴾ (۲)

تو فضل کلی ہم گروہ مسلمانان کے نزدیک اسی کا حصہ جو ان امور میں اپنے غیر پر پیشی و پیشی رکھتا ہو۔

زید میں اگر ہزار کمالات ہوں اور وہ فضیلتیں اسے خدا کے قریب نہ کریں فضائل نہیں رزائل ہیں۔ آخر نہ دیکھا علم جیسی فضیلت جس کے غایت شرف پر قرآن عزیز شاہد:

﴿قل هل یتسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون﴾ (۳)

۱۔ سورۃ ص آیت نمبر ۷۶

۲۔ بے شک تمہارے رب ہی کی طرف انتہا ہے۔

(سورۃ النجم، آیت نمبر ۴۶)

۳۔ آپ فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان۔ (سورۃ الزمر آیت نمبر ۹)

ابلیس جیسے ذی علم کو جو مدتوں معلم ملکوت رہا، اور اس کی مسند تدریس ملاء اعلیٰ میں بچھائی گئی، اسی وجہ سے کہ عند اللہ باعثِ قرب و وجاہت نہ تھی کچھ کام نہ آئی، اور کوئی اسے فضائل سے شمار نہیں کرتا۔ اسی طرح یہ مرتبہ مجرد ایک منفیت خاصہ سے اتصاف یا کثرت شمار اوصاف سے ہاتھ نہیں آتا۔ زید کو اگر ہزار برس کی عمر دی جائے اور تادمِ مرگ عبادت میں بسر کر لے اور عمرو سے عمر بھر میں ایک کام ایسا ہو جائے جو قرب و رضائے ربانی و عزت و جاہ ایمانی میں ایسے ذرہ اعلیٰ تک پہنچادے کہ زید اس تک نہ پہنچا ہو، فضل کلی خاص بہرہ عمر ورہے گا کما یشہد بہ العقل الشرعی، قال اللہ تبارک و تعالیٰ:

﴿لَیْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ (۱)

شب قدر بہتر ہے ہزار مہینے سے۔

پس خوب ثابت ہو گیا کہ ہمارا کسی شخص کو دوسرے سے افضل کہنا بعینہ یہ کہنا ہے کہ وہ عزت و وجاہت دینی میں اپنا ہمسر نہیں رکھتا اور ان خوبیوں میں جو خدا سے زیادہ قریب کریں اور اس کی رضامندی کی بیشتر باعث ہوں، سب پر تفوق والا ہے۔

اب اگر کسی کے بعض فضائل پر نظر کر کے بلا تقييد حکمِ افضلیت لگا دیں اور ہمارے گمان میں یہ ہو کہ فلاں شخص اس سے امور مذکورہ قرب و رضا و کرامت و جاہ میں زیادہ ہے تو ہم خود اپنے قول کے مبطل یا معنی فضل سے غافل قرار پائیں گے۔ پس بغایت تنقیح متحہ ہولیا کہ افضل عند اللہ، واقرب الی اللہ، وارضی اللہ، واکرم علی اللہ، یہ سب الفاظ مترادفہ ہیں، ایک معنی کو مودی اور محل نزاع میں افضل سے یہی مقصود کہ خدا سے زیادہ قریب اور اس کی بارگاہ میں وجاہت افزوں رکھتا ہے۔

.....

دلائل عدم اعتبار کثرتِ ثواب بمعنی مزعوم عوام

مجرد کثرتِ ثواب بایں معنی کہ جنت کے مطامع و ملابس و ازواج و خدم و حور و قصور میں زیادتی ہو ہرگز فضلِ کلی کا مصداق نہیں ہو سکتا۔

دلیلِ اوّل: ہم اہل انصاف کی عقل ایمانی سے پوچھتے ہیں کہ ان امور میں مزیتِ زیادتِ قرب و وجاہت کے حضور کچھ بھی حقیقت رکھتی ہے۔ ان چیزوں پر تو ناقصوں کی نظر متکثر رہتی ہے، مردانِ راہِ خدا عبادتِ بلحاظِ جنت کو شرکِ خفی سمجھتے ہیں۔

تو ریت مقدس میں ہے: اس سے زیادہ ظالم کون جو بہشت ملنے یا دوزخ سے بچنے کو میری عبادت کرے، اگر میں بہشت و دوزخ نہ بناتا تو کیا مستحقِ عبادت نہ ہوتا؟

صوفیائے کرام فرماتے ہیں: عبدالرحمن و عبدالرحیم و عبدالرزاق بکثرت ہیں اور عبداللہ نہایت نادر، بندہٴ خدا وہ جو خدا کو خدا کے لئے پوجے۔ اپنے مزدوار کا لحاظ وقت میں تیرگی لاتا ہے۔

آیت کریمہ ﴿وَاِيَايَافَاعْبُدُون﴾ (۱) میں تقدیمِ ضمیر جس طرح شرکِ عبادت کی نافی ہے یوں ہی شرکِ مقصد کے منافی ہے۔ گویا ارشاد ہوتا ہے: مجھ ہی کو پوجو اور میری عبادت سے مجھ ہی کو چاہو۔ جس دل میں میرے غیر کا خیال ہو میری ساحتِ قرب میں لائقِ حضور نہیں۔ من التفت الى غيرنا فليس منا: (۲)

۱۔ تو میری ہی بندگی (عبادت) کرو۔ (سورہ العنکبوت آیت ۵۶)

۲۔ جو ہمارے غیر کی طرف التفات کرے وہ ہمارا نہیں۔

امام شہاب الدین محمود بن عبداللہ الحسینی الاولیٰ تفسیر روح المعانی میں صوفیائے کرام کا قول نقل فرماتے ہیں کہ: "من التفت الى غير الله تعالى فهو مشرك" جس نے بھی غیر اللہ کی طرف التفات (توجہ) کیا پس وہ شرک ہے۔ (روح المعانی،

سورۃ یوسف، آیت ۱۱۱، ج ۳، ص ۱۶۲)

اسی طرح کے اقوال صوفیاء سے بعض لوگوں کو ممکن ہے یہ جواز مل جائے کہ چونکہ انبیاء و رسل بھی غیر اللہ ہیں اس لیے اُن کی طرف التفات بھی اللہ عز و جل کے قرب میں حائل ایک دیوار ہے اور بزمِ خویش وہ

توحید کے نئے میں مدھوشِ شانِ رسالت میں تو ہیں کے مرتکب ہو جاتے ہیں۔ علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کو بھی رفع فرمادیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ:

"الرسول سوى الله تعالى و كل ماسواه سبحانه حجاب عنه جل شانہ فالرسل حجاب عنه و كل ما هو حجاب لاحاجة للخلق اليه فالرسل لاحاجة للخلق اليهم وهذا جهل ظاهر." (تفسیر روح المعانی، تفسیر سورۃ النحل، آیت نمبر ۲)

انبیاء رب العزت کا غیر اور اس کا ماسوا (غیر) ہیں اور بہر ماسوا اللہ عز و جل کو اس سے حجاب ہے اس لیے انبیاء اور رسل کو بھی اس سے حجاب ہیں ہر وہ چیز جو اللہ تعالیٰ سے حجاب میں ہو مخلوق کو اس کی حاجت و ضرورت نہیں پس مخلوق کو انبیاء و رسل کی کوئی حاجت نہیں ایسا کہنا کھلی جہالت ہے۔

زہے عشق! مار بر شدت دوست خواہی داشت جانان را (۱)
اکابر صحابہ خصوصاً خلفائے اربعہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان اس سے بس ارفع
والعلیٰ ہے کہ ایسے مقاصد ناقصہ ان کے مطمع نظر رہے ہوں۔

ع: کہ حیف باشد ازو غیر او تمنائے۔ (۲)
نہیں نہیں، بلکہ بالیقین ان کا غایت مری واقصائے مرام وہی حصول قرب و وجاہت
ورضائے احدیت تھا، تبارک و تعالیٰ۔

جیسا کہ کلام عتیق حالی صدیق سے خبر دیتا ہے:

﴿یوئی مالہ یترکی، و مالاً حد عندہ من نعمة تجزی، إلا ابتغاء وجه ربہ
الاعلیٰ﴾ (۳)

اپنا مال دیتا ہے سہرا ہونے کو، اور اس پر کسی کا احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے مگر چاہنا
اپنے برتر رب کی رضامندی کا۔

پھر وہی ان میں باہم تقاض کا مبنی، نہ یہ امور دانیہ متعلقہ بشہوات نفسانیہ۔
دلیل دوم: اسی لئے محدث جلیل فاضل محمد طاہر گجراتی کتاب مستطاب مجمع بحار الانوار
میں تصریح فرماتے ہیں کہ زیادت اجر منافی افضلیت نہیں، ممکن ہے مفضول کو اجر میں زیادتی ہو،
حيث قال: مجرد زیادة الاجر لا تستلزم ثبوت الافضلية المطلقة (۴)

اور صواعق علامہ ابن حجر شہاب الدین احمد مکی میں ہے:

مجرد زیادة الاجر لا تستلزم الافضلية المطلقة (۵)
پس اگر مناط افضلیت یہی کثرت اجر بمعنی مذکور ہوتی تو مفضول کو اس کا حصول کیوں کر
معقول ہوتا۔

وما ذکر ابن عبد البر فقد أتى بما لم يسبق إليه ولا معول عليه۔

۱۔ یہ کتنی عمدہ بات ہے کہ تو آتش عشق کو عزیز رکھتا ہے۔

۲۔ اس سے اور غیر کی تمنا سے صدا فوس ہے۔

۳۔ سورۃ البیل آیت نمبر ۱۸، ۱۹، ۲۰

۴۔ مجمع بحار الانوار، فعل فی الصحابة، التکلمة، جلد ۵، صفحہ ۷۳۸

۵۔ الصواعق المحرقة، الفصل الثالث فی الاحادیث الواردة، صفحہ ۶۱۳

دلیل سوم: اور لیجیے اہل سنت کا اجماع ہے کہ صحابہ کرام افضل امت ہیں، اگر مدارِ فضیلت یہ ہی زیادتِ اجر ہے تو اس حدیث کا کیا جواب ہوگا جسے ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا کہ سید المرسلین ﷺ فرماتے ہیں:

یأتی أيام للعامل فیہن اجر خمسين، قيل: منهم أو منا؟ یا رسول اللہ، قال: بل منکم (۱)

وہ زمانہ آنے والا ہے کہ اس میں نیک عمل کرنے والا پچاس عالموں کا اجر پائے گا۔ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! ان میں سے پچاس کا کیا ہم میں سے؟ فرمایا: بلکہ تم میں سے۔

اقول: اگر مدارِ فضیلت کثرتِ قرب و وجاہتِ شہرے کما هو الحق تو اس حدیث کو حدیث صحیحین ”لو أن أحدًا أنفق مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحد کم ولا نصفیہ“ (۲) سے بھی عمدہ تطبیق حاصل ہوتی ہے کہ اعمالِ صحابہ جس قدر انہیں خدا سے قریب اور اس کی بارگاہ میں کریم و وجیہ کرتے ہیں دوسروں کے اعمال ہرگز اس درجے تک نہیں پہنچ سکتے، گو مقررہ میں ان سے اس قدر زیادہ ہوں جتنا نیم صاع جو سے کوہِ احد برابر سونا اگرچہ متاخرین کو بوجہ کثرتِ عواقب و فسادِ زمانہ بعض وجوہ سے اجر زیادہ مل سکے۔

اسی حدیث کے جواب میں علماء نے تصریح فرمائی کہ کثرتِ اجر مدارِ فضیلت نہیں۔ دلیل چہارم: اے عزیز! حکمتِ ضالہ مومن ہے اور حقِ حق بالا اتباع، کیا مزے کی بات ہے، یہ تو قطعاً مسلم کہ فضائلِ جزئیہ موردِ نزاع نہیں ہو سکتے، اور اس میں بھی کلام کی مجال نہیں کہ فضلِ کلی جو اطلاقِ افضل علی الاطلاق کا صحیح ہے، لاجرم وہ اوروں کے فضائل سے عالی و شائع ہوگا ورنہ جسے افضل مطلقاً کہیے بعض سے مفضول ہو جائے گا کما مذکور نا۔

اب میزانِ عقل میں تولِ لیجیے کہ قربِ الہی اور اس کی بارگاہ میں وجاہتِ اعلیٰ و اشرف ہے یا جنت میں لذیذ کھانے، خوشگوار شرابیں، نرم و نازک کپڑے، بلند جڑاؤ تحت، دلربا شوخان، طناز عروسان، سراپا تاز

ع: بہین تفاوتِ راہ از کجاست تا کجا، (۳)

۱۔ السنن لابی داؤد، باب الامر والنہی، جلد ۳، صفحہ ۴۱۶، رقم ۳۷۷۸
۲۔ صحیح مسلم، کتاب فضائلِ الصحابہ، باب تحریم سب الصحابہ، حدیث ۶۳۸۳، دار الفکر، بیروت، ص ۱۲۵۸۔
۳۔ راستے کا تفاوت دیکھ کہاں سے کہاں جا رہا ہے۔

وائے خوبی فہم، دودر بار یوں نے بادشاہ کو اپنی عمدہ کارگزاریوں سے راضی کیا، تاجدار نے ایک کو ہزار اشرفی انعام دے کر پایہ تخت کے نزدیک جگہ دی، دوسرے کو انعام لاکھ اشرفی ملا اور مقام اس کی کرسی منصب سے نیچے۔ اے انصاف والی نگاہ! اہل دربار میں افضل کسے کہا جائے گا۔

بالجملہ کثرتِ ثواب بمعنی مذکور ہرگز فضل کلی کا مننا نہیں۔
دلیل پنجم: آخر باہم ملائکہ میں بھی ایک کو دوسرے سے افضل کہا جاتا ہے۔
حدیث میں آیا:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ألا أخبرکم بأفضل الملائكة؟
جبریل۔ (۲)

کیا میں تمہیں نہ بتاؤں سب ملائکہ میں افضل کون ہے؟ جبریل۔
کتب عقائد میں انس و ملک کا تفاضل ذکر کرتے ہیں، حدیث قدسی میں وارد ہوا:
طس۔ فر۔ کلاهما عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ عن ربہ وتبارک وتعالیٰ:
عبدی المؤمن أحب الی من بعض ملائکتی (۳)

میرا بندہ مسلمان مجھے اپنے بعض فرشتوں سے زیادہ پیارا ہے۔
وہاں یہ معنی کب بن پڑے، کثرت و قلت در کنار ملائکہ رأساً اہل ثواب ہی سے نہیں، تو بالضرور وہاں وہی معنی کہنا پڑیں گے کہ جبریل افضل الملائکہ ہیں یعنی ان کا قرب اور بارگاہِ الہی میں وجاہت اور فرشتوں کی وجاہت و قرب سے زیادہ ہے۔ اسی طرح تفاضل انسان و ملک میں، پھر یہ معنی کہ درحقیقت لفظ افضل سے تراوش کرتے ہیں یہاں آ کر کیوں بدل گئے؟ اور کون سی ضرورت ان سے رجوع پر باعث ہوئی؟

دلیل ششم: علمائے اہل سنت شکر اللہ مساعیہم نے تفصیل صدیق کو عقیدہ
ٹھہرایا، اور اس پر کریمہ ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ (۳)

۲۔ الطبرانی فی المعجم الکبیر، احادیث عبد اللہ بن عباس، جلد ۱۱، صفحہ ۱۶۰، رقم ۱۱۳۸۵

۳۔ الطبرانی فی المعجم الاوسط، جلد ۶، صفحہ ۳۶۷، رقم الحدیث ۶۶۳۴

۳۔ بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔ (سورۃ الحجرات، آیت نمبر ۱۳)

ح۔ ک۔ خط۔ کلہم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حدیث

ابوبکر وعمر خیر الاولین والآخرین وخیر اہل السموات والأرضین إلا النبیین والمرسلین“ (۱) سے استدلال لائے اور یہ دلائل سلفاً خلفاً ان میں شائع و ذائع رہے، اور پر ظاہر کہ اکرم عند اللہ اور اکثر وجاہۃ عند اللہ کے ایک ہی معنی ہیں، اور خدا کے نزدیک جو اکرم و بزرگ تر ہو گا لا جرم خدا سے زیادہ قریب ہو گا، نہ وہ جسے اجر بمعنی مذکور زیادہ عطا ہو۔

اسی طرح بعد انبیاء و مرسلین اولین و آخرین و کافہ اہل آسمان و زمین سے بہتری بھی اس زیادتِ اجر کا ثمرہ نہیں ہو سکتی۔ تو یہ استدلال ہمارے علمائے کرام کا باعلیٰ نداء منادی کہ وہ شیخین کو بہ ہمیں معنی زیادتِ قرب و وجاہت افضل کہتے ہیں، ورنہ دلیلیں انتاج دعویٰ میں قصور کریں گی، کہ مدعا تو مثلاً صدیق کو اجر زیادہ ملنا تھا، اور دلیل یہ کہ وہ اکرم عند اللہ ہیں، یا انبیاء و مرسلین کے بعد سردار سابقین و لاحقین و بہترین سکانِ جہنم و زمین۔

پس اتمامِ تقریب کے لئے ہر جگہ ایک مقدمہ اور بڑھانا پڑتا کہ جو ایسا ہے اسے اجر زیادہ ملے گا، اب قیاس مرکب ہو کر نتیجہ نکلتا کہ صدیق اکبر کو اجر بیشتر حاصل ہو گا، حالانکہ یہ مقدمہ کوئی ذکر نہیں کرتا اور دلیل کو اسی قدر پر تمام کر دیتے ہیں، مع ہذا ایسا ہوتا تو اس مقدمہ زائدہ

۱۔ تاریخ دمشق، ذکر عمر بن الخطاب بن نفیل، جلد ۳، صفحہ ۱۹۵، العلل المتاحیہ لابن جوزی، احادیث فی فضل ابی بکر، جلد ۱، ص ۱۹۸، رقم ۳۱۱، الکامل فی صفیاء الرجال، جلد ۲، صفحہ ۱۸۰، ذخیرۃ الخفا للقدسی، جلد ۱، صفحہ ۲۰۲، رقم ۲۸، مختصر تاریخ دمشق، ذکر عمر بن الخطاب، جلد ۲، صفحہ ۲۳، راقم الشیخ کی تحقیق کے مطابق مذکورہ بالا حدیث کی سند موضوع ہے۔

اس حدیث کی سند میں دوراوی شدید مجروح ہیں جن میں سے پہلا راوی محمد بن داؤد القطری ہے جس سے مروی احادیث کو منکر اور باطل کہا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔ (لسان المیزان، جلد ۵، صفحہ ۱۶۱، رقم ۵۳۳)، (میزان الاعتدال، جلد ۳، صفحہ ۵۴۰، رقم ۷۵۰۰) اور دوسرا راوی "عبرون بن واقد" جس کو محدثین نے "مقحم" کہا ہے اور اسے مروی تمام احادیث کو منکر کہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ (میزان الاعتدال، جلد ۱، ص ۳۷۸، رقم ۱۳۳۳)، (لسان المیزان، ص ۱۸۰، رقم ۳۷۸)، (میزان الاعتدال، جلد ۲، ص ۹۳، رقم ۳۷۹)، (الکامل فی صفیاء الرجال، جلد ۲، صفحہ ۱۸۰، رقم ۳۶۸)

راقم کو اس حدیث کی جو بھی اسناد مل سکی ہیں ان میں یہ دورایان موجود ہیں ممکن ہے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت کے پیش نظر اس حدیث کی کوئی اور سند موجود ہو اور انہوں نے اس سند کو مد نظر رکھتے ہوئے استدلال فرمایا ہو۔ ثانیاً: یہ بات یاد رہے کہ کسی حدیث کے موضوع ہونے سے اس موقف پر کوئی حرج نہیں پڑتا کیونکہ تفصیل شیخین احادیث متواترہ سے ثابت ہے جیسا کہ اپنے مقام پر آئے گا جہاں پر شرح و موطا کے ساتھ اکابرین اُمت کی تصریحات کے ساتھ تفصیل شیخین کو تواتر سے ثابت کیا جائے گا۔

نوٹ: یہ بھی یاد رہے کہ اس موضوع حدیث کو نقل کرنے میں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امام احمد رضا خان صاحب پر امتراض کرنا بھی صحیح نہیں کیونکہ اعلیٰ حضرت کے سامنے اس حدیث کی سند موجود نہیں تھی کیونکہ انھوں نے اس حدیث کو جامع الاحادیث سے نقل کیا ہے۔ موضوع حدیث کو نقل کرنا اس وقت غلط ہے جب کسی کے علم میں اس کا موضوع ہونا معلوم ہو جائے۔ عصر حاضر کے کسی تفصیلی نے اعلیٰ حضرت پر اس حدیث کو نقل کرنے پر امتراض کیا ہے لہذا اسکی وضاحت کرنا لازمی تھی۔ (۱۲ فصل خان)

میں پھر حلشیں نکلتیں اور بنی بنائی دلیل کا سنوارنا مشکل پڑ جاتا۔ مخالف سہل طریقہ سے منع وارد کر سکتا کہ ہم نہیں مانتے جو اکرم عند اللہ اور اہل سموات وارض سے بہتر ہوا سے اجر مذکور زیادہ ملنا ضرور ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اختیار ہے مطیع کو کم عطا فرمائے اور عاصی کا دامن مالا مال کر دے۔ دلیل ہفتم: لیجیے خوب یاد آیا کیوں تکلیف تکلف گوارا کیجیے، گوہر مقصود کے لئے دریا پیرتے پھیریے، آفتاب عالم تاب جس کی روشنی میں راہ راست مل جائے اور تمام شکوک و اوہام کا دفتر جل جائے کلام ہدایت نظام حضور سید الانام علیہ علی آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام ہے، وہ ارشاد فرماتے ہیں:

م۔ عن ابی ہریرہ فضلت علی الانبیاء بست، أعطیت جوامع الکلم ونصرت بالرعب، وأحلت لی الغنائم، وجعلت لی الأرض طہواً ومسجداً، و أرسلت إلی الخلق كافة، وختم بی النبیون (۱)

میں انبیاء پر چھ باتوں میں تفصیل دیا گیا، مجھے جامع کلمے مختصر لفظ بے شمار معنی والے عطا ہوئے، اور میری مدد کی گئی رعب سے، اور حلال کی گئیں میرے لئے غنیمتیں، اور کی گئی میرے لئے زمین پاک کرنے والی اور مسجد، اور بھیجا گیا میں تمام مخلوق الہی کی طرف، اور ختم کئے گئے مجھ سے پیغمبر۔

اور اسی مضمون کی حدیث میں بروایت سائب بن یزید واقع ہوا:

ط۔ وادخرت شفاعتی لامتی إلی یوم القیامۃ (۲)

اور اٹھارہویں میں نے اپنی شفاعت اپنی امت کے لئے روز قیامت تک۔

اب تو خوشہ مقصود بے پردہ و حجاب جلوہ آ رہا ہے، چشم بصیرت سے غطاء عصیت اتاریے اور دیکھ لیجیے کہ حضور نے جن وجوہ سے کافرانہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر اپنی افضلیت ثابت فرمائی ان کا منشاء زیادت قرب و وجاہت ہے، یا طعام و شراب و لباس و اکواب و انکار و اتراب جنت سے بیشتر متلذذ ہونا۔

۱۔ الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، مواضع الصلوٰۃ، ج ۳، ص ۱۰۹

۲۔ المعجم الاوسط، من اسمہ عبدان، جلد ۵، صفحہ ۳۰، رقم ۵۸۶

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے:

ہی۔ إن الله تعالى فضل محمد صلى الله عليه وآله وسلم على الأنبياء
وعلى أهل السماء، فقالوا: يا أبا عباس! بم فضله على أهل السماء، قال: إن الله
تعالى قال لأهل السماء: ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم
كذلك نجزي الظالمين، وقال الله تعالى لمحمد ﷺ: ﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ قالوا: وما فضله على الأنبياء؟ قال: قال
الله تعالى: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم﴾ فيفضل الله من يشاء،
وقال الله تعالى لمحمد ﷺ: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ فأرسله إلى الجن
والانس (۱)

بے شک اللہ تعالیٰ نے بزرگی بخشی محمد ﷺ کو تمام پیغمبروں اور آسمان والوں پر، لوگوں
نے کہا: اے ابو عباس کس بات سے فضیلت بخشی انہیں آسمانیوں پر؟ کہا اللہ تعالیٰ نے آسمان
والوں کے حق میں فرمایا: جو کہے گا ان میں سے کہ میں معبود ہوں اللہ کے سوا، سوا سے بدلہ دیں
گے جہنم، ہم یوں ہی عوض دیتے ہیں ستمگاروں کو۔ اور محمد ﷺ سے فرمایا: بے شک ہم نے فتح کی
تمہاری لئے کھلی فتح، تاکہ بخش دے تمہارے لیے اگلے پچھلے گناہ، بولے: اور انبیاء پر ان کے لئے
بڑائی کیا ہے؟ کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: نہ بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر اس کی قوم کی زبان کے ساتھ
تا ان کے لئے بیان کرے، پھر خدا گمراہ کرتا ہے جسے چاہے۔ اور محمد ﷺ سے فرمایا: ہم نے نہ
بھیجا تمہیں مگر تمام آدمیوں کے لئے، پس انہیں سب جن وانس کی طرف رسول کیا۔

اس تقریر کے پھول بھی اسی باغ قرب و وجاہت و عزت و کرامت کا پتا دیتے ہیں۔
کثرت اجر بمعنی مذکور کی کہیں بوجہ نہیں، اور ایک اس پر کیا موقوف ہے۔ جہاں صحابہ کرام میں
تفصیل و ترجیح کا چرچا ہوا ہے اکثر اسی قسم کے امور ذکر فرمائے جاتے ہیں، مجرد اجر بمعنی مذکور کا

۱۔ المستدرک للحاکم، باب تفسیر سورة ابراهيم، ج ۲، ص ۳۱۸، رقم ۳۳۳۵

المعجم الكبير، احادیث عبد اللہ بن عباس، ج ۱۱، ص ۲۳۹، رقم ۱۱۶۱۰

سنن الدارمی، باب ما اعطى النبی ﷺ، جلد ۱، صفحہ ۳۸، رقم ۴۶

حرف شاید کسی کی زبان پر نہ آیا ہو۔ آخر فصول آتیہ باب اول و باب ثانی میں بھی ان شاء اللہ تعالیٰ اس مضمون کی حدیثیں سن ہی لو گے۔

پس بشہادت دو گواہ عدل عقل و نقل خوب محقق و متبحر ہو گیا کہ مناط افضلیت زیادت قرب و وجاہت ہے نہ کثرت لہذا نذ جنت۔ سنیہ و تفضیلیہ کہ مسئلہ تفصیل میں متنازع ہیں ان کا معرکہ بھی اسی میدان قرب و وجاہ میں، اور احادیث میں جو شیخین یا بزرگ تفضیلیہ جناب مولا کی افضلیت وارد ہوئیں وہاں بھی یہی معنی نگاہ میں، اور ہر چند یہ امر عقول سلیمہ کے نزدیک غایت جلا و ظہور میں تھا جس کے لئے اس قدر تطویل و بحث تفصیل محض بیکار تھی، مگر مجبور کہ ہمارے بعض معاصرین کے افکار بلند و افہام آسمان پیوند فقیر کو کشاں کشاں اس طرف لائیں کہ بدیہی کو نظری کا جامہ پہنائے اور آفتاب دکھانے کو مشعل جلائیے۔

دلیل ہشتم: عزیز! اگر اہل سنت کا یہی مذہب ہوتا کہ مرتبہ حضرت مولا کا بڑا اور قرب و کرامت انہیں کی زیادہ، شیخین کو ان پر صرف ثواب لہذا نذ جناتی میں مزیت، تو دلائل مذکورہ سنیاں اور اس کی امثال اکثر براہین کہ عمدہ کار اور فرقہ ناجیہ کے اکابر و اصغر میں بلا تکبر رائج سب یک قلم منقلب ہو جاتے، جن کی کثرت ثواب کا اثبات منظور تھا ان کی اگر میت ثابت ہوتی اور جن کی اگر میت کا دعویٰ تھا ان کی کثرت ثواب ظہور پاتی۔

مثلاً کریمہ ﴿سبحنہا الانقی﴾ (۱) کو آیت ﴿ان اکرمکم عند اللہ

اتقاکم﴾ (۲) سے ملا کر کثرت اجر صدیق پر استدلال کیا، تو ہماری پہلی تقریر کو خزانہ حافظہ سے پھر جنبش دے کر، پیش نفس حاضر لائیے کہ یہاں تمہیں تقریب کے لئے ایک مقدمہ بڑھانے کی ضرورت ہوگی اور یہ قیاس قیاس مرکب، تو نظم دلیل اور اس سے انتاج دعویٰ یوں ہوگا کہ صدیق اتقی ہیں اور ہر اتقی اکرم عند اللہ اور ہر اکرم عند اللہ اجر میں زیادہ پس صدیق اجر میں زیادہ۔

۱۔ اور بہت اس سے دور رکھا جائے گا جو سب سے بڑا پرہیزگار۔ (سورۃ ایل، آیت ۱۷)

۲۔ بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

(سورۃ الحجرات، آیت نمبر ۱۳)

اب نتیجہ قیاس اول سے صدیق کی اکر میت نکلی حالانکہ اس کا نسبت جناب مرتضوی دعویٰ تھا۔ اور کبرائے قیاس ثانی سے اکر م کی زیادت اجراء ثابت ہوئی تو مولا علی جنہیں اکر م کہا تھا اجر میں زیادہ ٹھہرے۔ دلیل دونوں دعووں پر صاف لوٹ گئی۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

عقل سے ایسی بیگانگیاں خدا نہ کرے کہ سنیوں کے ادنیٰ نو آموز سے بھی صادر ہوں۔ یہ ناموزونی تو روزِ ازل سے بدعتیوں کے حصے میں آئی ہے، پھر اپنے خیالات خام جو قوت واہمہ سے تراشے ہیں سنیوں کے سردھر کر کیوں ناحق ان کے بلند پایہ کلمات کو خط بے ربط کیے دیتے ہو، ان کے دشمنوں کو سودا ہوا تھا کہ فضل کلی کا مناط ایسی چیز کو ٹھہراتے جو کسی طرح اس کا مصداق نہیں ہو سکتی، نہ احادیث و آثار میں جو وجوہ افضلیت وارد ہوئیں وہ اس کی مساعدت کرتیں، نہ اس مسئلہ کے نظائر میں ہرگز وہ معنی درست آتے، نہ خود اپنے دلائل کا اس پر کسی صورت انطباق ہوتا، مناط نہ ہوا فلک سیر کی ترنگ ہوا۔ یا ہوش ربا کی امنگ جس کا تھل نہ بیڑا۔

دلیل ختم: اور مزہ یہ ہے کہ یہ مناط..... حضرات تفضیلیہ میں بھی مقبول نہیں ہوتا، نزاع کے لئے ضرور ہے کہ مافیہ التنازع میں تحالف موجود ہو۔ اگر ہم زید کے لئے سرداری خاور ثابت کریں اور دوسرا عمرو کے واسطے سلطنت باختر کو مانے تو اس میں تحالف ہی کا ہے کا ہوا۔ منازعت تو جب ہو کہ ایک ہی مرتبہ غیر مشترکہ ہم زید کو بتائیں اور طرف مقابل عمرو کو۔ اب اگر تفضیلیہ سے پوچھتے ہیں کہ تم جو حضرت مولا کرم اللہ وجہہ کو افضل بتاتے ہو یہی کثرتِ اجرو متع لذا ندم مراد لیتے ہو، تو وہ کانوں پر ہاتھ دھرتے ہیں، حاشا وکلا یہ بالائی بات کس قابل ہے، شان مرتضوی اس سے بس ارفع و اعلیٰ، ہم تو اس جناب کو رفعت مکان و علو شان و بلندی جاہ و وفور کرامت عند اللہ میں اجل و اکمل مانتے ہیں۔ سنی بھی اگر اس دعویٰ میں ان کے موافق تھے تو اس نزاع ہزار سالہ کا مبنیٰ کیا۔ اور ادھر جو تفضیلیہ دلیل پیش کرتے ہیں جس سے بوئے اکر میت نکلتی ہے، خدا جانے کیا ماجرا ہے کہ سنی مستعد جواب ہو جاتے ہیں، اور اس کی وہ بری حالت بناتے ہیں کہ الہی توبہ۔ کوئی نہیں پوچھتا کہ جب ان کے نزدیک افضلیت شیخین بمعنی اکر میت و علو جاہ و منزلت نہیں بلکہ اسے مولا علی کے لئے ثابت ماننے میں یہ بھی تفضیلیہ کے شریک ہیں، تو اس دلیل کے رد پر کیوں کمر کستے ہیں۔ سیدھی سی بات کہ جو کچھ اس سے ثابت ہوا ہمارا عین مدعا ہے، کیوں نہیں کہہ گزرتے۔ غرض اس مناط مقدس میں جو جو خوبیان ہیں زبانِ قلم و قلم زبان اس کی تحریر و بیان سے عاجز۔

دلیل دہم: مگر ہوا یہ کہ ان صاحبوں نے ہمارے بعض علماء کے کلام میں کثرتِ ثواب کا لفظ دیکھ لیا اور مطلب سمجھنا نصیب اعدا۔ اب مخالفتِ اہل سنت کی رگ خفی نے جوش کیا، اور خیالی طور پر مار بندھنے لگے۔

اگر مثلاً حضرت شیخ محقق قدس سرہ کی تکمیل الایمان میں یہ لفظ نظر سے گزرا تھا تو فتح الباری، صواعق المحرقہ، مجمع البحار وغیرہا کی وہ تقریر بھی تو دیکھی ہوتی جس میں زیادتِ اجر کے (مناطِ افضلیت) ہونے کی تصریح نفی ہے اور اس کے سواء کتبِ اہل سنت پر بھی نگاہ ڈالی ہوتی جن میں کرامت و منزلت عند اللہ کو بھی شریک کیا ہے۔ افسوس صد افسوس۔ حفظت شیئا و غابت عنک أشیاء (۱)،

خیر اب تک نہ سنا تھا تو اب سنیے، شرح مقاصد میں ہے:

الكلام في الافضيلة بمعنى الكرامة عند الله تعالى وكثرة الثواب (۲)

کلامِ افضلیت میں ہے بمعنی خدا کے نزدیک بزرگی و کثرتِ ثواب کے۔

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر امام علامہ سیوطی میں زیر حدیث: صالح المؤمنین ابوبکر و عمر فرماتے ہیں:

أي هما أعلى المؤمنين صفة وأعظمهم بعد الأنبياء (۳)

یعنی ابوبکر و عمر سب مسلمانوں سے اعلیٰ ہیں صفت میں اور انبیاء کے بعد سب سے بڑے ہیں قدر و منزلت میں۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ الممعات میں بیان وجہ تفضیل شیخین میں فرماتے ہیں:

ایشان (یعنی شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما) بزرگ بودند و مقرب و درکار و بار دنیا و دین

۱۔ ایک شے کی تو نے حفاظت کی اور بہت سی اشیاء تجھ سے غائب ہو گئیں۔

۲۔ شرح مقاصد، الفصل الرابع فی الامامة، المبحث السادس، الافضلیہ بین الخلفاء، جلد ۳، صفحہ ۵۲۳

۳۔ فیض القدیر للمناوی، جلد ۴، صفحہ ۲۵۱، رقم الحدیث ۴۹۸۵

مقدم و ابوبکر و عمر ہر دو وزیر و شیر آخضر ت بودند صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۱)۔
صواعق میں ہے:

ثم يجب الإيمان والمعرفة بأن خير الخلق وأفضلهم وأعظمهم منزلة عند الله بعد النبيين والمرسلين وأحقهم بخلافة رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق، ونعلم أنه مات رسول الله ﷺ ولم يكن على وجه الأرض أحد بالوصف الذي قدمنا ذكره على غيره رضى الله عنه، ثم من بعده على هذا الترتيب والصفة ابو حفص عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه، ثم من بعد هما على هذا الترتيب والنعت عثمان بن عفان، ثم على هذا النعت والصفة من بعدهم أبو الحسن على بن ابي طالب رضى الله عنهم، انتهى ملخصاً۔ (۲)

پھر واجب ہے ایمان لانا اور پہچاننا کہ تمام جہان سے بہتر و افضل اور خدا کے نزدیک مرتبہ میں بڑے انبیاء و مرسلین کے بعد اور خلافت رسول اللہ ﷺ کے مستحق تر ابوبکر صدیق ہیں، اور ہم جانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انتقال فرمایا اور روئے زمین پر یہ وصف کسی میں نہ تھا سوا صدیق کے، پھر ان کے بعد اسی ترتیب و صفت پر عمر بن الخطاب ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ، پھر ان کے بعد اسی ترتیب و وصف پر عثمان بن عفان، پھر اسی نعت و وصف پر ان سب کے بعد ابو الحسن علی بن ابی طالب۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔
شرح مواقف پسند ہو تو اس میں دیکھیے:

ومرجعها أي مرجع الأفضلية التي نحن بصدددها إلى كثرة الثواب والكرامة عند الله تعالى (۳)

۱۔ یعنی حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سب سے بزرگ و برتر ہیں دین و دنیا کے ہر کام میں مقدم و مقرب ہیں اور یہ دونوں حضرات حضور ﷺ کے وزیر و شیر ہیں۔

(اشعة اللمعات، باب مناقب ابی بکر، جلد ۴، صفحہ ۶۵۰)

۲۔ الصواعق المحرقة، باب خاتمه فی امور مهمة، صفحہ ۷۰۶

۳۔ شرح المواقف، المرصد ابرایع، المقصد الخامس، ج ۳، ص ۶۳۸

مرجع اس افضلیت کا جس کے ہم درپے اثبات ہیں کثرتِ ثواب و کرامت عند اللہ کی طرف ہے۔

مولانا ملک العلماء بحر العلوم قدس سرہ العزیز فقہ اکبر حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی شرح فارسی میں فرماتے ہیں:

بدانکہ مراد از افضلیت اکثریتِ ثواب و اعظمیت مرتبہ است نزد اللہ تعالیٰ (۱)
بات یہ ہے کہ بندہ جب اپنے مولا کی امتثال اوامر و اجتناب نواہی میں حتی الوسع سرگرم رہتا ہے تو کریم قدیر جل جلالہ اپنے فضل و رحمت سے اسے بارگاہِ ناز میں قرب اور وجاہت بخشا ہے، اور زیادتِ انعام کے لئے لذاتِ جنت بھی مرحمت فرماتا ہے۔ جب بندہ کو بذریعہ عمل حاصل ہوئے تو دونوں کو ثواب کہنا درست ٹھہرا۔

قال تبارک وتعالیٰ: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَمَوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (۲)

یہ باغ تم وارث کئے گئے اس کے اپنے ان کاموں کے عوض جو تم کرتے تھے۔

وقال تعالیٰ: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (۳)

اور سجدہ کر اور قریب ہو جا۔

وقال تعالیٰ فیما حکاہ عنہ نبیہ ﷺ:

”لا یزال عبدی یتقرب الیّ بالنوافل“ (۴)

ہمیشہ میرا بندہ میری نزدیکی چاہتا رہتا ہے نوافل سے۔

۱۔ جان لے کر افضل ہونے سے مراد کسی کا اللہ کے ہاں ثواب میں زیادہ ہونا اور افضل المرتبت ہونا ہے۔
(شرح فقہ اکبر)

۲۔ سورة الزخرف: رقم الآية ۷۲

۳۔ سورة العلق: رقم الآية ۱۹

۴۔ الصحيح للبخاری، باب التواضع، جلد ۳، صفحہ ۱۲۰، رقم ۶۰۲۱

تحفة الاشراف للمزنی، جلد ۱۰، صفحہ ۲۷۴، رقم ۱۴۲۲۲

مجمع الزوائد، باب فضل الصلاة، جلد ۲، صفحہ ۵۱۴، رقم ۳۴۹۹

وقال النبی ﷺ :

م۔ د۔ س۔ کلہم عن ابی ہریرۃ ”أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء“ (۱)

سب حالتوں سے زیادہ نزدیک بندہ اپنے رب سے حالت سجدہ میں ہوتا ہے، تو اس وقت دعا زیادہ مانگو۔

وقال ﷺ :

۱۔ عن بلال ۔ ت۔ مس۔ قی۔ عنہ وعن ابی امامۃ الباہلی۔ عس۔ عن ابی الدرداء۔ طب۔ عن سلمان الفارسی۔ کی۔ وعن جابر و حسن ۔ ت۔ ر۔ صحیح۔ مس۔ ”علیکم بقیام اللیل فإنہ داب الصالحین من قبلکم وقربۃ الی اللہ تعالیٰ“ الحدیث۔ (۲)

لازم جانوراء کی نماز کہ وہ عادت ہے تم سے پہلے نیکوں کی اور نزدیکی ہے طرف اللہ تعالیٰ کے۔

وقال ﷺ : ”قضاء الصلاة قربان کل تقی“ (۳)

۱۔ السنن لابی داؤد، باب فی الدعاء فی الركوع والسجود، جلد ۲، صفحہ ۴۱، رقم ۷۴۱

السنن للنسائی، اقرب ما يكون العبد من الله عز وجل، ج ۲، ص ۳۳۶، رقم ۱۱۲۵

صحيح ابن حبان، ذکر الرغبة فی الدعاء، جلد ۵، صفحہ ۲۵۴، رقم ۱۹۲۸

۲۔ السنن الکبری للبيهقي، باب الترغيب فی قيام الليل، جلد ۲، صفحہ ۵۰۲، رقم ۴۸۳۳

الترغيب فی فضائل الاعمال لابن شاهين، جلد ۲، صفحہ ۱۴۲، رقم ۵۵۷

مسند الروياني، جلد ۲، صفحہ ۳۶۳، رقم الحديث ۷۲۷

جزء يحيى بن معين، صفحہ ۱۷۱، رقم الحديث ۱۸۰

یہ حدیث مرفوعاً صرف امام ابراہیم بن یعقوب الکلابادی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمائی ہے۔

۳۔ بحر الفوائد المشهود بمعانی الاخيار، صفحہ ۱۵۹

كشف الخفاء للعجلوني، جلد ۲، صفحہ ۲۹، رقم ۱۶۱۲

نماز سے خدا کا قرب پاتا ہے ہر پرہیزگار۔

وقال المناوي في شرحه: أي إن الاتقياء من الناس يتقربون بها إلى الله
أي يطلبون القرب منه بها (۱)

وروی عنه رحمۃ اللہ علیہ

شہ - عن ابن مسعود: "تقربوا إلى الله ببغض أهل المعاصي والقوهم
بوجوه مكفهرة والتمسوا رضى الله بسخطهم وتقربوا إلى الله بالتباعد عنهم" (۲)
خدا کی نزدیکی جاہو گناہ والوں سے بغض رکھنے میں، اور ان سے بدترش روی ملو اور خدا
کی خوشنودی ڈھونڈوان کی جنگی میں، اور خدا سے قرب طلب کرو ان سے دور بھاگنے میں۔
یہ آیات و احادیث اور ان کی مثل نصوص متکاثرہ شاہد کہ اعمال صالحہ جس طرح ثواب
جنت دلاتے ہیں قرب خدا تک بھی پہنچاتے ہیں۔

اور کریمہ ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ﴾ تو حجت کافی ہے کہ اصلاحِ عمل سے
کرامت عند اللہ حاصل ہوتی ہے، پھر ان پر اطلاقِ ثواب میں کیا شک رہا کہ ثواب ہم نہیں کہتے
مگر اس جزا کو جو بندہ اپنے عمل صالح پر پائے۔

قال العلامة البیری فی شرح الأشباه والنظائر قال: علماء ناثواب العمل فی
الأخری عبارة عما أوجهه الله تعالى للبعد جزاء لعمله أثره عنه الفاضل الشامي فی
رد المحتار (۳)

۱- فیض القدیر للمناوی، جلد ۴، صفحہ ۳۲۵، تحت رقم الحدیث ۵۱۸۲

۲- الترغیب فی فضائل الاعمال لابن شامین، جلد ۲، صفحہ ۴۹، رقم ۴۸۲

۳- رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، جلد ۲، صفحہ ۷۶

"حاشیہ ابن عابدین، جلد ۱، صفحہ ۱۹۸، مبحث الماء المستعمل

یعنی علامہ بنوری شرح الأشباه والنظائر میں فرماتے ہیں ہمارے علماء (احناف) نے فرمایا کہ آخرت
میں عمل کا ثواب اس سے عبارت ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کے لیے جو چیز اس کے عمل کی جزا میں واجب
کرے۔"

صرف لذات و شہوات، حور و قصور پر ثواب کا محصور و مقصور رکھنا محض قصور۔
فاضل علی قاری شرح فقہ اکبر سیدنا الامام الاعظم میں فرماتے ہیں:

أما حصر ثوابنا على اللذة الظاهرية فممنوع؛ لأن في الجنة يحصل
لأهلها التلذذ بالذكور والشكر وأنواع المعرفة وأصناف الزلفة والقربة التي نهايتها
الرؤية ما ينسى بجنبها التلذذ والشهوات الحسية واللذات النفسية (۱)

ہمارے ثواب کا لذات ظاہری پر محصور رکھنا مسلم نہیں کہ جنت میں اہل جنت کو لذتیں
میں گی یا د خدا و شکر نما و اقسام معرفت الہی و انواع قرب و نزدیکی نامتناہی سے جن کا آخر دیدار
پروردگار ہے جس کے حضور یہ سب حسی شہوتیں اور نفسی لذتیں یک لخت فراموش ہو جاتی ہیں۔

سچ ہے زیادت قرب و زلفے کے برابر کیا ثواب ہوگا، یہ نعمت سب نعمتوں کی جان ہے،
جس کے حضور حظوظ نفسانیہ استغفر اللہ کہ کچھ بھی وقعت رکھیں ہیں، کہ زید کو اس کے اعمال حسنہ
پر لذات اور عمر و کو قرب ذات عطا ہوا۔ ثواب کس کا زیادہ رہا؟ عقل ہے تو خواہی نخواہی کہنا پڑے
گا کہ عمر و کا ثواب بس ارفع و اعلیٰ ہے۔ پس کثرت قرب و کثرت ثواب کا ایک ہی حاصل ٹھہرا،
اور اس پر اقتصار بعینہ اس پر اقتصار ہوا۔ اور جنہوں نے زیادت اجر کو مدار افضلیت ہونے سے
انکار کیا انہوں نے اجر بمعنی ثانی لیا، وہ بے شک زیادت زلفی کے حضور مبنی نہیں ہو سکتا۔

غرض مطلب سب کا ایک ہے اور لفظ مختلف

ع: عبارتنا شتی وحسنک واحد (۲)

توفیق رفیق ہو تو تطبیق و توفیق ہو۔ بالجملہ سنیوں کا حاصل مذہب یہ ہے کہ بعد انبیاء
و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام جو قرب و وجاہت و عزت و کرامت و علو شان و رفعت مکان
و عزت و فخر و جلالت قدر بارگاہ حق تبارک و تعالیٰ میں حضرات خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین کو حاصل ان کا غیر اگرچہ کسی درجہ علم و عبادت و معرفت و ولایت کو پہنچے، اولی ہوا
آخری، اہل بیت ہو یا صحابی، ہر گز ہر گز اس تک نہیں پہنچ سکتا۔ مگر شیخین کو امور مذکورہ میں خستین پر

۱۔ شرح فقہ اکبر، للقاری، صفحہ ۲۰۷۔

۲۔ عبارات ہماری مختلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے۔

تفوق ظاہر و رحمان باہر، بغیر اس کے کہ عیاذ اب اللہ فضل و کمال ختین میں کوئی قصور و فتور راہ پائے، اور تفضیلیہ دربارہ جناب مولا اس کا عکس مانتے ہیں۔

یہ ہے تحریر مادہ نزاع۔ بحمد اللہ اس نہج تویم و اسلوب حکیم کے ساتھ جس میں ان شاء اللہ تعالیٰ شک مشکوک و وہم و اہم کو اصلاً محل طمع نہیں، اور ہر چند جو کچھ ہے علماء کے بحار فیض سے چھیننا، اور انہیں کے خرمن تحقیق سے خوشہ:

ع: اے باد صبا! ہم آ و در درت،

مگر شاید یہ تنقیح عاطر و توضیح ماطر و..... و کشف معصل و ترصیف نفیس و حسن تائیس اس رسالہ کے غیر میں نہ پائی جائے۔ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون (۱) یا هذا فعليك به فاتقنه فإنه مهم مفید، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحمید (۲)

تبصرہ تاسعہ: اب ہم جس کے لئے افضلیت بمعنی مذکورہ کا اثبات چاہیں تو اس کے لئے دو طریقے متصور۔ یا نصوص شرعیہ میں کسی کی نسبت تصریح ہو کہ وہ اکرم و افضل و اعلیٰ و اجل ہے۔ اور یہ طریقہ تمام طرق سے احسن و اسلم کہ بعد نص شارع کے چوں و چرا، و مداخلت عقل نارسا کی مجال نہیں رہتی، اور قطع منازعت کے لئے اس سے بہتر کوئی صورت نہیں۔ تبصرہ سابقہ میں شرف ایضاح پاچکا کہ جب ایک جماعت اہل فضل میں کسی شخص کو ان سب سے افضل کہا جائے اور وہ کسی قید خاص سے اقرار نہ پائے تو اس سے یہی معنی مفہوم ہوں گے کہ یہ شخص اپنے تمام اصحاب پر فضل کمال رکھتا، اور قرب و وجاہت و مرتبہ و منزلت میں ان سب سے بلند و بالا ہے، پس بعد تصریح شارع کہ فلاں افضل ہے کوئی حالت منتظرہ باقی نہیں رہتی، اور دلیل اپنی منزل منتہی و ذرۂ اعلیٰ کو پہنچ جاتی ہے۔ یا دوسرا طریقہ استدلال و استنباط و تالیف مقدمات کا ہے۔ یہ معرکہ البتہ تنقیح طلب۔

۱۔ یہ اللہ کا ایک فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر مگر اکثر لوگ شکر نہیں کرتے۔ (سورۃ یوسف آیت نمبر ۳۸)

۲۔ اے مخاطب! تجھ پر ضروری ہے کہ اسے مضبوطی سے تھام لے کیونکہ یہ اہم اور مفید ہے اللہ غالب سرا ہے ہوئے کی طرف سے ہی نیک کام کرنے کی طاقت اور گناہوں سے بچنے کی قوت ہے۔

فاقول: وبالله التوفیق، بنائے تفضیل کی اساس جس پر اس کی تعمیر اٹھائی جاتی ہے

دو امر ہیں۔ ایک مافیہ التفاضل، دوسرا مابہ الافضلیت۔

مافیہ التفاضل تو وہ جس میں افضل و مفضل کی کمی بیشی مانی جاتی ہے، اور یہ امر دونوں طرف مشترک ہوتا ہے مگر بالتشکیک کہ افضل میں زیادہ اور مفضل میں کم۔

اور مابہ الافضلیت وہ جو مافیہ التفاضل میں افضل کی زیادت کرے۔

یہ خاص ذات افضل سے قائم ہوتا ہے، مفضل کو اس میں اس کم و کیف کے ساتھ اشتراک نہیں، اگرچہ کہیں بنفس وصف سے اتصاف پایا جائے ورنہ اس میں تساوی ہو تو بنائے تفاضل راساً انہدام پائے۔ مثلاً: شمشیر تیز براں کو تیغ کندنا کارہ پر تفضیل ہے۔ مافیہ التفاضل قطع و جرح کہ وہ خوب کاٹتی ہے اور یہ قصور کرتی ہے، اور مابہ الافضلیت خوش آبی و پاکیزہ جو ہری کہ تیغ اول سے مختص ہے جس کے سبب اسے قطع و برش میں مزیت ہوئی۔

جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو چکا تو اب سمجھنا چاہئے کہ مافیہ التفاضل کا ادراک تو ترتیب و دلیل کیا نفس تحقق نزاع حقیقی سے مقدم ہوتا ہے کہ یہاں منازعت کے اصل معنی ہی یہ ہیں کہ فریقین ایک امر معین مشترک بین الاثنین میں مزیت کی نسبت مختلف ہو جائیں۔ یہ زید کے لئے ثابت کرے، وہ عمرو کے واسطے مانے۔ اسی امر مشترک بالتفاوت کا نام مافیہ التفاضل ہے۔ مگر مابہ الافضلیت کا ادراک اور اس کا اپنے مدعی لہ سے خاص ہونے کا اثبات بحث غامض و منزلة الاقدام۔ اور یہی امر مظنہ اختلاف اولی الافہام۔ پس مانحن فیہ میں طریقہ استدلال یہ کہ مدعی لہ کا ایک فضیلت میں نہا خواہ استنباطاً اپنے ماوراء امتیاز، پھر اس خاصہ کا تمام مفضولین سے زیادت قرب و کثرت وجاہت عند اللہ کا موجب ہونا ثابت کیا جائے، اگر یہ دونوں مقدمے حسب مراد منزل ثبوت تک پہنچ گئے، دلیل تمام ہو کر احقاق حق و الزام خصم کر دے گی۔ اس میدان میں آ کر سنیہ و تفضیلیہ دوراہ ہو گئے۔ اہل تفضیل قرآن و حدیث کو پس پشت ڈال ہوئے تخیل میں بی پر کی اڑانے لگے، کہیں محض بعض صفات سے اختصاص کو فضل کلی کا مدار ٹھہرایا، کہیں کثرت فضائل و شہرت کو..... پکڑا، کبھی شرف نسب و علو حسب و کرامت صہر و نفاست عیال پر نظر ڈالی، کبھی ملکات میں مزیت، سلاسل طریقت کی مبدئیت، تنزل ناسوتی کی خصوصیت سے راہ نکالی کہ ہم بحمد اللہ تبصرات سابقہ میں ان اوہام کی قطع عرق کر آئے۔

سنیوں کا مرجع و ماویٰ ہر بات میں حدیث شریف و قرآن اشرف اور مقام شرح و تفسیر میں پیشوا و مقتدا کلمات اکابر سلف۔ اب جو ہم گل چیں نظر کو ان باغوں میں اجازت گل گشت دیتے ہیں تو اشیائے متعددہ کو اس دائرہ کا مرکز پاتے ہیں۔

کریمہ ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّفَاقُكُمْ﴾ (۱) تو نص جلی ہے کہ مدارِ افضلیت زیادت تقویٰ ہے، اور بیشتر احادیث و اخبار بھی اسی کے مثبت۔ اور کریمہ ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقُ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (۲) میں سبقت الی الخیرات، اور کریمہ ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ﴾ (۳) الآیۃ

اور بعض احادیث و اکثر محاورات صحابہ میں سوابق اسلامیہ اور زمانہ غربت و شدت ضعف میں دین کی اعانت اور احادیث کثیرہ مرفوعہ و موقوفہ میں فضل صحبت سید المرسلین ﷺ اور بعض اقوال علماء میں کثرت نفع فی الاسلام، اور مواضع آخر میں ان کے سوا اور امور کو بھی مناط تفصیل و مابہ الافضلیت قرار دیا کہ ہم بحول اللہ و قوتہ ان مضامین کو باب ثانی میں بسط کریں گے، لیکن غور کامل و فحس بالغ کو کام فرمائیے تو درحقیقت کچھ اختلاف نہیں، اصل مدار و نقطہ پر کاران سب امور کا واحد ہے، جس منبع سے یہ سب نہریں نکل کر پھر اسی طرف لوٹ جاتی ہیں، وہ کیا ہے یعنی کمال قوت ایمان کہ ایک صفت مجہولہ الکفایت ہے جو قلب مومن پر کنوز عرش سے فائض ہوتی ہے، عبارت اس کے ادا و ایضاح سے قاصر، جو کچھ کہا جا رہا ہے سب اس کے آثار و ثمرات ہیں۔

ع: ذوقِ ایں مے نشناسی بخدا تاجپشی.....

الملك العارف بالله سيدنا الحكيم محمد بن علي الترمذي الصوفي قدس سره العزيز فرماتے ہیں: دولت بیدار جب خزانہ دل میں استقرار کرتی اور جماع قلب کو اندرون و بیرون سے گھیر لیتی اور ہر رگ و ریشہ باطن میں (شیر میں دسومت بلکہ شہد میں حلاوت کی طرح) پیر جاتی

۱۔ بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

(سورة الحجرات، رقم الآية ۱۳)

۲۔ اور ان میں کوئی وہ ہے جو اللہ کے حکم سے بھلائیوں میں سبقت لے گیا۔ (سورة فاطر، رقم الآية ۳۲)

۳۔ تم میں برابر نہیں وہ جنہوں نے فتح مکہ سے قبل خرچ اور جہاد کیا۔ (سورة المائدہ، آیت نمبر ۱۰)

ہے، اس کا نام علم باللہ و کمال معرفت الہی قرار پاتا ہے۔ پھر اسی سے خوف ورجا، تسلیم و رضا، شرم و حیا، ورع و تقویٰ، صبر و شکر، اخلاص و توکل، انقطاع و تجل، تواضع و عفت، اور حلم و دیانت وغیرہ اہتمام فضائل محمودہ جنہیں حدیث میں:

م۔ دس۔ ق۔ عن ابی ہریرۃ "الإیمان بضع وسبعون شعبۃ" (۱) ایمان کی کئی اور ستر شاخیں ہیں، سے تعبیر کیا، خود بخود منشعب ہوتے اور بندہ کو اپنے مولا کا سچا بندہ کر دیتے ہیں۔ یہی ہے جس کے باعث یہ ماء مہین و خاک ذلیل اس ساحت سبوحیت میں قرب و جاہت پاتا اور جملہ نشیمانِ حریمِ قدس کا محرم راز بلکہ سر تاج افتخار و اعزاز ہو جاتا ہے۔ پس لاجرم جسے اس صفت میں مزیت ہوگی وہی کمال خوف و خشیت الہی و امتثالِ اوامر و اجتنابِ نواہی میں گوئے سبقت لے جائے گا، اور یہی روح معنی و صورتِ تقویٰ ہے، اور پر ظاہر کہ ایسے شخص کا بسبب قوت اتباعِ داعیہ خیر کے سابق الی الخیر ہونا لازم، اور جب سابق الی الخیر ہو تو اسلام کو نفع بھی اسی سے زیادہ پہنچے گا۔ اور حکمتِ الہی تقاضا کرے گی کہ ایسے ہی لوگوں کو سلطانِ رسالت علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ کا مونس و رفیق و وزیر و مشیر کیا جائے، اور ابتدائے اسلام میں جو وقت نہایت ضعف، قوتِ اعداء، و مزلتِ اقدام، و تراکمِ آلام، اور دلوں کے ہل جانے، اور جگروں کے کانپ اٹھنے کا تھا..... اس میں اسلام کے حفظِ ناموس کو گاہائے ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ کا سہرا نہیں کے..... سوابقِ اسلامیہ کا بھی یہی منشاء، اور سوابقِ اسلامیہ پھر کثرتِ نفع فی الاسلام ہی کی خبر دیں گے۔ بالجملہ یہ سب امور ایک دوسرے سے دست و پل ہیں، اور ہم اس امر کی تحقیق کی طرف کہ قوتِ ایمان و علم باللہ کے سوا یہاں دوسری چیز ماہہ الافضلیت نہیں ہو سکتی۔ اور احادیث کثیرہ میں جو امور مختلفہ کو مناسطِ تفصیل شہرایا ہے کیونکہ امر واحد کی طرف عود کرتے ہیں؟ ان شاء اللہ تعالیٰ اوائل باب ثانی میں بمالامزید علیہ رجوع کریں گے۔

۱۔ السنن للنسائی، ذکر شعب الایمان، جلد ۶، صفحہ ۵۳۲، رقم ۱۱۷۳۵

الادب المفرد للبخاری، باب الحیاء، صفحہ ۲۰۹، رقم ۵۹۸

صحیح ابن جبان، ذکر البیان بان الایمان اجزاء و شعب، ج ۱، ص ۳۸۴، رقم ۱۶۶

المعجم الاوسط، جلد ۷، صفحہ ۹۵، رقم الحدیث ۶۹۶۲

سبحان اللہ! ہر چیز اسم و صفت الہی کی مظہر ہوتی ہے، ان فضائل کی وحدتِ مصداق و کثرتِ مفایم بھی اسی رنگ پر آئے، ﴿آیاتِ مائدہ و آفلہ الأسماء الحسنی﴾ (۱) جو کہہ چکا رو سوا اسی کے نام ہیں خاصے:

ع: عباراتِ ناشتی و حسنک واحد۔

تبصرہ عاشرہ: دفع البقیہ اوہام فرقہ سنفضیہ میں مشتمل چند تنبیہ پر:

تنبیہ نمبر ۱: ہماری تقریراتِ رائقہ و تحریراتِ سابقہ سے خوب منفع ہو گیا خیال ان لوگوں کا جنہوں نے بعض کلماتِ علماء میں یہ لفظ دیکھ کر کہ مرجع تفضیل کثرتِ نفع فی الاسلام ہے، مقصود شناسی کا ایک لختِ دامن چھوڑ یہ نیا عجوبہ تراشا، اور اسے مذہبِ سنیاں کا حاصلِ ٹھہرایا کہ شیخین کی تفضیل صرف اس بات میں ہے کہ اسلام و مسلمین کو ان سے نفع زیادہ پہنچا، ان کے عہدِ خلافت میں شہر بہت فتح ہوئے، ملکوں میں امن و امان رہے، انتظام اچھا بن پڑا، ان باتوں پر جو ثواب مرتب ہو اوہ شیخین نے زیادہ پایا، باقی مرتبہ کی بڑائی، کرامت کی افزونی، وجوہِ آخر سے ثواب کی بیشی، جنابِ مولیٰ ہی کو رہی۔

اقول نواللہ یغفر لی، اس کلام میں جو کچھ معنی رسی سے بیگانگی اور تہافت و تناقض کا جوش ہے اس سے صرف نظر کی گئی، اپنی بات سے ذہول نہ کیجیے کہ فضلِ جزئی جو اطلاق افضل بتحمید جہت ہو وہ صحیح صالح بحث و نزاع نہیں کہ اس مقام میں تو بالیقین شیخین کو جنابِ مولیٰ سے اور جنابِ مولیٰ کو شیخین اور بعض احاد صحابہ کو خلفائے اربعہ سے افضل کہہ سکتے ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ مور و نزاع فضل کلی ہے جو اطلاق افضل بالاطلاق کا مجوز۔

۱۔ جو کہہ کر پکارو سب اسی کے اچھے نام ہیں۔

(سورۃ بنی اسرائیل، آیت نمبر ۱۱۰)

اب ہم ثواب نفع فی الاسلام میں شیخین اور ثواب دیگر اعمال میں جناب مولیٰ کی مزیت تسلیم کر کے پوچھتے ہیں کہ دونوں طرف کے ثواب جمع کرنے سے کثرتِ ثواب جانب شیخین رہتی ہے، یا جانب جناب مرتضوی۔ یا دونوں پہلے برابر۔ بر تقدیر ثالث افضل مطلق کا اطلاق نہ ادھر ہو سکے اور نہ ادھر بلکہ ایک جہت کی قید سے انہیں افضل کہیں گے، دوسری حیثیت کی تنقید سے انہیں، پھر فضل کلی جو متنازع فیہ تھا کسی کو بھی نہ رہا۔ تم نے تو وہ صورت نکالی کہ سنی تفضیلی دونوں کا مذہب رد کر دیا اور شق اول پر افضلیت خاص نصیبہ حضرت مولیٰ رہی اور شیخین کا فضل محض جزئی۔ پھر سنیوں کا مذہب جسے تم بزور زبان تاویلات دور اذکار کر کے اپنی مرضی کے مطابق گڑھا چاہتے تھے ہزاروں منزل گیا۔ خاصے تفضیلیے ہو چکے، پھر چھپانے سے کیا حاصل۔

ع: ہم نے پردے میں تجھے پردہ نشین دیکھ لیا

اب رہی شق ثانی، اسے اختیار کیجیے تو آپ کا مطلب ہاتھ سے جاتا، اور کسر الی مافو (۱) لازم آتا ہے۔ چاہتے تو یہ تھے کہ خدا کا دھراسر پر، سنی کہلانے کی شرم کیسی، ایسی ہلکی سی بات میں شیخین کی افضلیت مان لیجیے، جو فضائل حضرت مولیٰ کے حضور وقعت نہ رکھتے ہوں، جس سے حضرت مولیٰ پر ان کا رتبہ بھی نہ بڑھے اور اپنا تفضیلیہ نام بھی نہ ٹھہرے، وہ ہو رہی الٹی کہ حضرات شیخین کی فضیلت ایسا گران سنگ عالی قدر رہا کہ ہر چند صد ہا فضائل میں جناب ولایت مآب کو ہی جاتی ہیں مگر انکا فضل کسی طرح نہیں گھٹتا اور سب پر بلند و بالا رہتا ہے۔

ع: ہم الزام ان کو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا

اور کہیں خدا کے لئے وہ تقریر نہ بھول جانا کہ یہاں ثواب سے مراد لذا ٰذ جنانی نہیں۔

تنبیہ نمبر ۲: عجب تماشا ہے۔ فرقہ سففہ جن کے قلوب تفضیل حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں اتباع کتاب وسنت و اجماع امت، علماء اہل حق کے لئے منشرح نہیں ہوتے

اور دلائل قاہرہ کی تابشیں دل کو گونہ نرم بھی کرتی ہیں تو ﴿یجعل صدرہ ضیقاً حرجاً کانما یصعد فی السماء﴾ (۱) کی آفت راستہ روک کر کھڑی ہو جاتی ہے، اور بایں ہمہ سنیت وہ پیارا پیارا میٹھا میٹھا نام ہے کہ علانیہ اس سے انکار بھی گوارا نہیں ہوتا۔ اپنی پردہ پوشی کو طرح طرح کی بعید تو جیہیں، رکیک تاویلیں نکالتے اور وہ ساری خیالی بلائیں سنیوں کے سر ڈھالتے ہیں کہ ان کے مذہب کا یہی محصل ہے۔

پھر بہ عنایت الہی اہل حق کی ہمت بازو سے دودھ کا دودھ پانی کا پانی ہو جاتا ہے، اور طرہ یہ کہ جس سے سنی نئی تقریر تراشے گا، اور اس کے مذہب سنیاں ہونے کا دعویٰ کر دے گا، گویا مذہب اہل سنت ایک تصویر مومی کا نام ہے جسے جیسا چاہے پلٹا دے لیجیے۔

بعض صاحبوں نے تو وہ تنقیحِ بلیغ کی جس کی خدمت گزاری تنبیہ سابق میں گزری، اور حضرات کے ذہن رسا نے ان سے بھی آگے قدم رکھا اور عقیدہ اہل سنت کو یوں شرفِ تلخیص بخشا کہ حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما من حیث الخلافۃ افضل ہیں، اور حضرت مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ من حیث الولایۃ، اور ان کے کلام کی..... تقریر میں ان کی زبان سے یوں مترشح ہوتی ہے کہ خلافت حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو پہلے پہنچی، اور حضرت مرتضوی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو بعد میں، اور سلاسل اہل طریقت جناب ولایت مآب پر منتهی ہوتے ہیں نہ شیخین پر، تو اس وجہ سے یہ افضل اور اس وجہ سے وہ۔

اقول: ورہی یغفر لی، یہ ایک کلام ہے کہ عالمِ اضطراب میں ان حضرات کی زبان سے نکلتا ہے، اور تنقیح کیجیے تو خود ان کے اذہان اس کے معنی ناخبر سے خالی ہوتے ہیں، اگر مقصود اس سے وہی ہے جو اثنائے گفتگو میں ان کی تقریر سے تراوش کرتا ہے تو محض خطبے ربط، خلافت انہیں پہلے اور انہیں پیچھے ملنا اولیت من حیث الخلافۃ ہے، نہ افضلیت من حیث الخلافۃ، یعنی وہ خلافت میں پہلے ہوئے نہ یہ کہ نہجِ خلافت افضل ہوئے۔ اسی طرح انتہائے سلاسل سلوک کا باعث تفصیل متنازع فیہ ہونا دعویٰ بلا دلیل بلکہ دلیل اس کے خلاف پر ناطق کما مر منافی البصرۃ الرابعۃ (۲).....

(۲) اس کا سینہ تنگ، خوب رکا ہوا کر دیتا ہے، گویا وہ آسمان میں چڑھ رہا ہے۔

(۱) جیسا کہ ہماری طرف سے تبصرہ رابعہ میں گذرا۔

اور جو یہ مراد ہے کہ شیخین کو امر خلافت میں اچھا سلیقہ تھا، اور ملک داری و ملک گیری انہیں خوب آتی تھی، تو عزیزِ من یہ تو کوئی ایسی بات نہ تھی جس پر اس قدر شور و شغب ہوتا، سنی تفضیلی و مذہب متفرق ہو جاتے، اہل سنت ترتیب فضیلت میں انبیاء کے بعد شیخین کو گنتے، ہر جمعہ کو ”افضل البشر بعد الانبیاء بالتحقیق سیدنا ابوبکر الصدیق“ (۱) خطبوں میں پڑھا جاتا، احادیث میں شیخین کو انبیاء و مرسلین کے بعد سردارِ اولین و آخرین و بہترین اہل آسمان و زمین فرمایا جاتا، مولیٰ علی کو اپنی تفصیل سے بایں شد و مد انکار ہوتا کہ جسے ایسا کہتے سنوں گا وہ مفتری ہے، اسے مفتری کی حد ماروں گا۔ (۲)

یہ باتیں تو دنیا کے کام ہیں گو دین کے لئے وسیلہ و ذریعہ ہوں، اسی لئے مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں:

”من رضیہ رسول اللہ ﷺ لدیننا أفلا نرضاه لدنیانا“ (۳)

رسول اللہ ﷺ نے انہیں ہمارے دین یعنی نماز کے لئے پسند فرمایا، کیا ہم انہیں اپنی دنیا یعنی خلافت کیلئے پسند نہ کریں۔

پھر اس میں افزونی ہوئی تو کیا، اور نہ ہوئی تو کیا، اتنی ہی بات پر تنازع تھا، تو سنیوں نے ناحق بے چارے تفضیلیوں پر قیامتیں توڑیں، اور مولیٰ علی نے اسی (۸۰) کوڑوں کا مستحق ٹھہرایا (۳) اور جو اس کے سوا کچھ اور مقصود ہے، تو اس کا جواب تنبیہ سابق سے لیجیے۔

.....

۱۔ لوامع الانوار البہیۃ للسفارینی الحنبلی، جلد ۲، صفحہ ۳۱۱

۲۔ المؤلف والمختلف، باب حجل، جلد ۳، صفحہ ۹۲

السنة لابن ابی عاصم، جلد ۳، صفحہ ۲۲۱، رقم الحدیث ۱۰۱۸

الاعتقاد للبيهقي، صفحہ ۳۷۶، رقم ۳۳۸

۳۔ الطبقات الكبرى لابن سعد، جلد ۳، صفحہ ۱۸۳

السنة للخلال، جلد ۱، صفحہ ۲۴۷، رقم ۳۳۳

تهذيب الاسماء للنوي، جلد ۲، صفحہ ۴۸۰

ثم أقول: واللہ یغفر لی، اب ہمیں چند باتیں ان حضرات یعنی مطلقاً سب سنفسیہ سے دریافت کرنا ہیں، بالابالانہ جائیں اور ان کا جواب شافی عطا فرمائیں، یاندہب اہل سنت کی طرف بلا تبدیل و تاویل رجوع لائیں۔

تنقیح نمبر ۱: سلسلہ تفصیل عقیدہ اہل سنت میں یوں منتظم ہوا ہے کہ افضل العالمین و اکرم المخلوقین محمد رسول رب العالمین ﷺ، پھر انبیائے سابقین، پھر ملائکہ مقررین، پھر شیخین، پھر ختین، پھر بقیہ صحابہ کرام۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین

اور پر ظاہر کہ سلسلہ واحدہ میں مافیہ التفاضل، یعنی وہ امر جس میں کمی بیشی کے اعتبار سے سلسلہ مرتب ہوا ایک ہی ہوگا، اور وہ افراد جن کی زیادتی اپنے ماتحت پر دوسرے اعتبار سے ہوگی، اس سلسلہ کی ترتیب میں نہیں آسکتے، بلکہ وہ دو سلسلے ہو جائیں گے، مثلاً سلسلہ روشنی میں آفتاب سب سے افضل ہے، پھر ماہتاب، پھر نجوم، پھر چراغ۔ اور سلسلہ جرح و قتل میں ششیر سب سے اکمل ہے، پھر چھری، پھر چاقو۔ اب اگر کوئی کہنے والا یوں کہے کہ افضل آفتاب ہے پھر ماہتاب، پھر چاقو۔ یا افضل تلوار ہے، پھر چھری، پھر چراغ۔ تو یہ کلام اس کا کلام مجاہدین میں داخل ہوگا کہ اس نے ایک ہی سلسلہ میں مافیہ التفاضل کو بدل دیا (۱)۔ پس بالضرور وہ امر یہاں بھی ایک ہی ہوگا، اور جس بات میں رسول اللہ ﷺ کو تمام انبیاء، اور انبیاء کو تمام ملائکہ، اور ملائکہ

(۱) اقول: اگر کسی تیز ہوش کی قوت و اہمہ یوں رنگ لائے کہ ہم وحدت سلسلہ تسلیم نہیں کرتے بلکہ سلسلہ تفصیل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ہے، اور یہ سلسلہ جس میں شیخین کو تفصیل دی گئی ہے دوسرا قائم کیا گیا، تو ممکن کہ وہاں مافیہ التفاضل اور ہو، اور یہاں اور، تو اس کے معالجہ کو وہ احادیث جنہیں افضلیت شیخین بلفظ بعد الانبیاء والمرسلین، کلمہ ”إلا أن يكون نبيا“ وجملہ ”إن خیر هذه الأمة بعد نبیہا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ وارد، اور قضیہ مشہورہ کتب عقائد ”أفضل البشر بعد نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امثال ذلك“ کافی (۲) جس سے ظاہر کہ اسی ترتیب میں انبیاء و مرسلین کے بعد شیخین کو شمار کیا ہے، تو اتحاد سلسلہ یقینی، واللہ تعالیٰ اعلم

مقرین کو شیخین پر زیادتی مانی گئی ہے بعینہ اسی امر میں شیخین کو جناب عثمان و حضرت مرتضوی پر بیشی و..... صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم اجمعین۔

اب ہم پوچھتے ہیں، جب رسول اللہ ﷺ کو انبیاء سے افضل کہا جاتا ہے تو آیا اس کے سوا کچھ اور معنی مفہوم ہوتے ہیں کہ حضور کا رتبہ عالی اور قرب و وجاہت و عز و کرامت ان سے زیادہ، اسی طرح جب انبیاء کو ملائکہ اور ملائکہ کو صحابہ سے افضل کہتے ہیں اس معنی کا غیر ذہن میں نہیں آتا تو شیخین کو جو مولیٰ علی سے افضل کہا، وہاں بھی قطعاً یہی معنی لیے جائیں گے، ورنہ سلسلہ بکھر جائے گا اور ترتیب غلط ہو جائے گی۔ اور جو یہاں زیادت احمد و غیر یا معانی مختصر مراد لیتے ہو تو بحکم مقدمہ مذکورہ اوپر بھی یہی لینا پڑے گا، حالانکہ فرشتے یا اس معنی اہل ثواب نہیں، نہ بعض ملائکہ مقرین مثل حملہ عرش عظیم میں باعتبار نفع فی الاسلام کلام جاری ہوا، اور خلافت تو خلقائے اربعہ سے اوپر کسی میں نہیں، پھر یہ معانی تراشیدہ کیونکر درست ہو سکتے ہیں۔

اور کلمات علماء کی توجیہ ہم تبرعات سابقہ میں بیان کر آئے کہ وہ کثرت ثواب سے زیادت قرب مراد لیتے ہیں کہ نئی نوع انسان میں قرب بذریعہ اعمال حاصل ہوتا ہے، اسی طرح کثرت نفع فی الاسلام قوت کیفیت ایمانیہ کا اثر و ثمرہ اور یہی کیفیت وجہ تفضل انبیاء و ملائکہ ہے۔ لطف یہ ہے کہ جیسے اوپر کی ترتیبوں میں تفضیل بمعنی علو شان و رفعت مکان لیتے آئے، یوں ہی جب نیچے آ کر مولا علی کو بقیہ صحابہ سے افضل کہتے ہیں وہاں بھی اسی معنی پر ایمان لاتے ہیں۔ بیچ میں شیخین کی نوبت آتی ہے تو اگلا پچھلا کچھ یا انہیں رہتا ہے معنی گھرے جاتے ہیں، اور اس معنی کے رد پر بڑے بڑے اہتمام ہوتے ہیں، غالب بھی دعویٰ انصاف باقی ہے، لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

خدا را! ذرا خدا لگتی کہو، اگر سینوں کا یہی مذہب تھا کہ جناب مولیٰ کی شان کریم شان شیخین سے ارفع و اعلیٰ اور ان کا مقام وجاہت ان کے مقام عزت سے بلند و بالا تو یوں سلسلہ قائم کرتے ان کا کیا خرچ ہوتا..... کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد افضل انبیاء و مرسلین مولیٰ علی، پھر جناب مولیٰ علی کے بعد شیخین..... کہ ان حضرات کو نہ خدمت حدیث سے سروکار رہا نہ کلمات علماء کا مطالعہ تفصیلی ملا۔ جو منہ میں آتا ہے بے تکلف کہہ دیتے ہیں اس سے غرض نہیں کہ توجیہ بقول بمالایرضی بہ فائزہ کون سے گا، ذرا صبر کریں اور ہم اس رسالہ کے دونوں باب میں

جو احادیث و اقوال صحابہ و تابعین و خود ارشادات حضرت ابوالائمۃ الطاہرین و کلمات اہل بیت کریم و تحقیقات صوفیہ مستندین ذکر کریں گے، انہیں بنظر انصاف دیکھیں کہ ان سے یہی تاویلات بعیدہ رنگ ثبوت پاتی ہیں جو تم نکالتے ہو، یا صاف صاف حضرات شیخین کا رفعت شان و علو مکان و بلند پایگی و والا رنگی میں تمامہ امت مرحومہ سے اکرم و اقدم ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ زیادہ تو انشاء اللہ تعالیٰ دور آئندہ پر موقوف ہے، سر دست اتنا ہی سن لیجیے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

ک۔ ح۔ خط۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”ابوبکر و عمر خیر الأولین و الآخرین و خیر اہل السموات و خیر اہل الارضین إلا النبین والمرسلین“ (۱)

ابوبکر و عمر بہتر ہیں سب اگلوں پچھلوں سے اور بہتر ہیں سب آسمان والوں اور سب زمین والوں سے سوا انبیاء و مرسلین کے۔

لہذا انصاف کیجیے! اگر مرتبہ مولا علی کا زیادہ ہوتا تو یہ الفاظ شیخین ہی کی نسبت تو فرمائے جاتے؟ ہم تو یہ جانتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک جس کی قدر زیادہ وہی سب زمین و آسمان والوں اور اگلوں پچھلوں سے بہتر ہوگا، یہ طرفہ تماشا ہے کہ مرتبہ میں وہ بڑے اور جہان بھر سے بہتری ان کو۔

نتیجہ نمبر (۲) اہل سنت کہتے ہیں: افضل الصحابہ صدیق ہیں، پھر فاروق، پھر ذی النورین، پھر ابوالحسنین، پھر بقیہ عشرہ پھر سائر صحابہ۔ (۱) جو حضرات امر خلافت میں تقاضل مانتے ہیں..... چاہئے کہ یہ حیثیت آپ کی آگے کیونکر چلی، کیا بقیہ عشرہ و باقی صحابہ بھی خلفا تھے (پھر کیوں کر کمالات میں) تفصیل ہوگی۔

نتیجہ نمبر (۳) جب یہ ٹھہراتے ہو کہ ایک جہت سے افضل یہ، اور ایک جہت سے وہ، جیسا کہ اکثر بلکہ تمام سفسفیہ کا مقولہ ہے۔ تو علمائے سنت کو کیا ہوا ہے کہ صحابہ سے لے کر اب تک

۱۔ العلل المتناہیہ لابن جوزی، احادیث فی فضل ابی بکر، جلد ۱، ص ۱۹۸، رقم

۳۱۱، ذخیرۃ الحفاظ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۲۰۲، رقم الحدیث ۲۸

اسی جہت کا اعتبار کرتے ہیں جس سے شیخین افضل ہوئے، کبھی تو جہت آخر کا بھی خیال چاہئے تھا، اور دوبارہ سلسلہ تفضیل قائم کر کے جناب مولا کو تقدیم دینی تھی۔ جیسے عقیدہ افضل البشر بعد نبینا ﷺ ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی (۱) سے کتابیں مالا مال کر دی ہیں، دس بیس یا دس بیس نہ سہی تین چار کتابوں میں افضل البشر بعد نبینا ﷺ علی ثم ابو بکر ثم عمر بھی تو کہتے، یہ کیا ہوا کہ اس جہت کو یک لخت بھول گئے، اور ہمیشہ صدیق افضل، صدیق افضل، کہتے رہے۔ خصوصاً جب کہ قرب و وجاہت عند اللہ میں حضرت مرتضوی زیادہ تھے، تو سچی تفضیل تو انہی کو دینا تھی۔ پس خوب معلوم ہوا کہ سنیوں کے نزدیک گو مولا علی کو فضائل خاصہ حاصل جن میں شیخین کو اشتراک نہیں مگر وہ سب ان کے مقابل فضل جزئی ہیں کہ فصل کلی شیخین کی مزاحمت نہیں کرتے۔ (۲)

نتیجہ نمبر (۴): فضل جزئی و فصل کلی کا فرق تو ہم پہلے سمجھا آئے کہ یہ افضل بالاطلاق اور وہ افضل بالتقید کا مصداق ہے۔ اب ہم آپ صاحبوں کی یہ کیفیت دیکھتے ہیں کہ شیخین کی نسبت جیسا قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت اور زبان حق ترجمان حضور سید الانس والجان و مولا علی و اہل بیت کرام و صحابہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جاری یہ کلمہ تم سے صاف صاف بطیب خاطر نہیں کہا جاتا کہ وہ سب صحابہ سے افضل ہیں، بلکہ جب کہتے ہو اس میں کسی جہت و حیثیت کی قید لگا لیتے ہو۔ تمہارا یہ قید لگانا ہی دلیل باہر ہے کہ تم اس عقیدہ پر ثابت نہیں جسے قرآن و حدیث و اجماع ثابت کر رہے ہیں، ورنہ جس طرح رسول اللہ ﷺ اور مولا علی و اہل بیت و سائر صحابہ بے تخصیص و تقید ان پر لفظ افضل کا اطلاق کرتے رہے، تم بھی ایسا ہی کرتے کہ

۱۔ شرح العقائد النسفیہ، مکتبۃ المدینہ، کراچی ص ۳۱۸

۲۔ امام خاوی رحمۃ اللہ علیہ المقاصد الحسنہ میں فرماتے ہیں کہ:

”مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے خصائص و فضائل اجماع اہل سنت پر طعن کا سبب نہیں بن سکتے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے افضل حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں۔

(المقاصد الحسنہ، تخت رقم الحدیث، ۱۸۹، صفحہ ۱۰۷)

فصل کلی کا تقاضا ہی اطلاق وار سال ہے، خیر تم نے تو یہ کہہ کر کہ شیخین اگر افضل ہیں تو اس بات میں، اور دوسری وجہ سے مولا علی افضل، بجائے خود سمجھ لیا کہ ہمارے مطلب کا مطلب حاصل اور مخالفت بنیان کی عار بھی زائل، حالانکہ تمہاری یہ توزیع و تقسیم خود مخالفت اہل سنت پر ادل و دلیل ہے، لیکن ہم ان کلمات کو یوں ہی گول نہ رہنے دیں گے، تم سے سوال ہوگا آیا یہ دونوں جہتیں دونوں جانب فصل جزئی کی ہیں، یا کوئی فصل کلی کی بھی ہے، بر تقدیر اول کس قدر منج عقل سے دور پڑتا ہے، سوال یہ کہ افضل کون جواب یہ کہ سب ذی فضل۔ اس کا انکار کسے تھا، اور ایک معنی ان الفاظ کے کہ یہ فضل ان میں اور وہ ان میں تسویہ ہو سکتے ہیں، یعنی سب برابر تو یہ قطعاً تمہیں بھی مقصود نہیں ہوتا، نہ یہ تمہارا عقیدہ، اور ہو تو نہ ادھر کے ہوئے، نہ ادھر کے ہوئے، اہل سنت تو کہیں گے: تم نے قرآن و حدیث و اجماع کے خلاف کیا، تفضیلیہ بھی اپنے میں نہ آنے دیں گے اور دور ہی سے دیکھ کر الگ الگ کریں گے۔ اور ایک محتمل اس کلام کا یہ بھی متصور کہ یہ بھی فاضل اور وہ بھی فاضل، افضلیت کو خدا جانے، تو اب ہم کہتے ہیں الحمد للہ تم نے بیماری (لاعلاج) جہل مرکب سے انکار اور مرض سہل الزوال جہل بسیط کا اقرار کیا، اگر یہ مرض..... واقعی ہے تو ان شاء اللہ علاج آسان ہے۔ حکیم ازلی کی طرف رجوع لائیے اور دیکھیے وہ اس درد کی کیا دوا بتاتا ہے۔

وہ فرماتا ہے: ﴿فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون﴾

ذکر والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو،

تم نے اس کے عوض ذکر والوں سے تو لڑائی ٹھان لی، اور ان کی بات کو غلط کہنے لگے۔ سبحان اللہ، جب تم جانتے ہی نہیں کہ کون افضل ہے تو جاننے والوں سے کیوں الجھتے اور انہیں عقیدہ باطلہ پر کیوں سمجھتے ہو۔ بعضے سفہیہ کہتے ہیں: یہ کلمہ نیا ہمارا نہیں بلکہ ہمارے مشائخ وقت خلوت خاص میں ہمارے کان میں ایسا ہی کہہ دیتے تھے، اور طرفہ یہ کہ یہ تہمت ان اجلہ افاضل و اکابر اولیاء پر رکھتے ہیں جن کے فضل و معرفت کا چراغ اب تک ضیا بخش عالم ہے، اور ان کی خاک آستاں چومنے والا ایک آن میں سچا پکاسنی ہو جاتا، خیر ان سے کہیے اگر بفرض غلط بعض مشائخ مستندین سے ایسا کلمہ صادر ہوا بھی اور انہوں نے کسی کی تفصیل پر اطلاع نہ پائی تو جان برادر تقلید علم میں ہوتی ہے نہ ناواقفی میں۔ انہوں نے نہ جانا تو اور جاننے والے تو ہیں۔ قرآن کا حکم دیکھیے یہ فرمایا کہ

”نہ جاننے ہو تو جاننے والوں سے پوچھو“

یہ ارشاد نہیں ہوا کہ ”تمہارے بزرگوں میں کوئی نہ جاننے والا گزر گیا ہو تو اس کی پیروی کر کے تم بھی تعلم سے باز آؤ“۔

اب جاننے والوں سے پوچھیے تو ایک ان میں مسلمانوں کے مولا حضرت اسد اللہ الغالب کرم اللہ وجہہ، ان سے تو سنو وہ کس کس طرح تفصیل شیخین کی تصریح فرماتے اور اس کے مخالف کو کیا کیا..... ٹھہراتے ہیں، پھر بھی مجالِ عذر باقی ہے۔

اب آئیے دوسری شق کہ فرمائیے ہم فضلِ کلی کی دو جہتیں مانتے..... ہیں، تو بالیقین دونوں جہتیں تو فضلِ کلی کی ہونی نہیں سکتیں، ورنہ ناقص لازم آئے کمالاتِ یخفی، اب ایک جہت کو جہتِ فضلِ کلی مانو گے، اب ہم طالبِ تعین ہوں گے کہ اگر وہ جہت وہ ہے جس سے حضراتِ شیخین متصف جب تو ہماری عین مراد پر آ گئے۔

لہذا الحمد میان من واصلِ قناد

حوریاں رقص کنناں دستِ بشکرانہ زدند (۱)

اب کیوں خواہ مخواہ الجھتے اور ہمارے عقیدہ سے بگڑتے ہو، ہم بھی تو یہی کہتے ہیں کہ فضلِ دونوں طرف اور افضلیتِ شیخین کو۔ اور جناب مرتضوی میں بہت فضائلِ خاصہ ایسے ہیں جو شیخین میں نہیں، پھر یہ نزاع کا ہے پر تھے، اور جو اس جہت کو جہتِ فضلِ کلی ٹھہرائیے جس سے جناب ولایت مآب متصف، تو اب وہ جو پردہ رکھ لیا تھا کہ کھلے کھلے اہل سنت کے مخالف نہ بن جائیں بالکل ٹوٹ گیا۔

کھل گیا عشقِ صنم طرزِ سخن سے مؤمن

اب چھپاتے ہو عیث بات بناتے کیوں ہو

صاف صاف کیوں نہیں کہتے کہ حضراتِ شیخین اگرچہ ذی فضل ہیں مگر ہم مولیٰ علی کو ان سے افضل اور درجہ قرب دو جاہت میں اعلیٰ و اکمل مانتے ہیں۔ اب تمہارے سامنے ان دلائل

۱۔ ترجمہ: الحمد للہ ہمارے اور ان کے درمیان صلح ہو گئی حورانِ جنت خوشی میں رقص کنناں ہیں اور بطور

شکریہ ان کے ہاتھ بلند ہیں۔

قاہرہ و میناتِ باہرہ کی بے امان شمشیریں چمکائی جائیں گی جن کے حضور عقول سلیمہ گردن جھکائیں، اور ان کی آنچ کے آگے اوہام و خیالات کی آنکھیں جھپک جائیں۔

ہاں ابھی یہ کاہے کو ہوگا پہلے تو تم ہی سے دلیل مانگی جائے گی اور کہا جائے گا: اس جہت کا مولیٰ علی سے اختصاص، پھر یہ کہ جس میں یہ صفت ہو وہی عند اللہ قرب رب الارباب و کثرت ثواب میں تمام امت سے زائد ہوگا، اور یہ کہ جو وجوہ فضل شیخین کو حاصل ہیں اس کی معارض نہیں ہو سکتیں، قرآن و حدیث سے ثابت کر دو، ورنہ صاف سینہ زوری اور اتباع حق سے پہلو تہی کا اقرار کرو۔ غرض ہزار رنگ بدلے گا..... سے چھپ کر کہاں جائیے گا۔

بہر رنگے کہ خواہی جامہ می پوش

من انداز قدرت رami شناسم

ولعل هذه الأبحاث كلها مما تفرّد به الفقير الضعيف والحمد للرب
الخبير اللطيف۔ (۱)

تنبیہ نمبر ۳: بعض حضرات گمان کرتے ہیں: جب ہم نے قرب و عز و جاہ میں شیخین کو افضل بتایا تو یہ تفضیل من جمیع الوجوہ ہوگئی، حالانکہ وہ عقلمندانہ نہیں دیکھتے کہ ہم بترجیح تفضیل من جمیع الوجوہ کے منکر ہیں، اور اس کے ماننے والوں کا ردِ بلیغ کرتے ہیں، مگر ابھی وہ نہ سمجھے کہ شیون عز و جاہت و موجبات نفس فضیلت بکثرت و بے نہایت ہیں، اور ان میں سے بہت جناب مولیٰ سے خاص، لیکن صیغہ فعل التفضیل کے اطلاق علی الاطلاق کے جو مناط ہیں وہ موازنہ شیخین و ختمین میں شیخین سے مختص، جیسا کہ ہماری تقریرات سابقہ سے واضح ہو چکا، پھر تفضیل من جمیع الوجوہ کہاں؟ خیر یہ گمان تو بے چارے عوام سنفضیہ کے تھے۔ شاباشی دیجیے ان مدعیان علم و فضل کو جو فضل کلی کے معنی افضلیت من جمیع الوجوہ سمجھے، منشاء اس کا اصطلاح علما سے ناواقفی، فضل کلی کے یہ معنی کہ صحیح اطلاق افضل بہ اطلاق ہو، اور اطلاق افضل مقید کا صحیح فضل

۱۔ یہ تمام اجاث ان میں سے ہیں جن کو صرف اس فقیر ضعیف نے بیان کیا ہے اور حمد میرے خیر و لطیف رب کے لیے ہے۔

جزئی، افضال جزئیہ کا حصول مفضول کو معقول، پھر تفضیل من جمیع الوجوہ سے کیا علاقہ۔

حدیث ”فضلت علی الانبیاء بنسبت“ (۱) کی شروع ملاحظہ کیجیے، وہاں علماء کیا فرماتے ہیں کہ حضور سید المرسلین ﷺ کو کافہ انبیاء و مرسلین پر فضل کلی ہے۔ بعض افضال جزئیہ سے اگر خلیل و کلیم وغیرہما علیہم الصلوٰۃ والسلام مختص ہوئے تو کیا محذور۔ (۲)

تنبیہ نمبر ۴: بعض حضرات گمان کرتے ہیں کہ ہم عیاذاً باللہ تعالیٰ حضرت مولیٰ روحنا فداه کے درپے تو ہیں ہیں، جو مرتبہ شیخین کو ان کے رتبہ سے بڑھاتے ہیں، حالانکہ یہ ان کی محض نادانی اور مسلمان پر بلا وجہ سوء ظن ہے، مگر کریمہ ۱۱۱ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ۱۱۱ (۳) سے ابھی ان کے کان آشنا نہیں۔ عزیز و ہمیں حکم ہے کہ ہر ذی فضل کو اس کا فضل دیں، جب ہم نے مرتبہ حضرت مولیٰ رضی اللہ عنہ کا بعد ان تین حضرات کے تمام صحابہ کرام و اہل بیت عظام و کافہ مخلوق الہی جن و بشر و ملائکہ سے زیادہ جانا تو ان کا مرتبہ عند اللہ ایسا ہی تھا پھر توہین کیا ہوئی۔ توہین تو عیاذاً باللہ جب ہوتی کہ ان تین حضرات کے سوا اور کسی کو حضرت مولا سے افضل بتاتے، جیسا تم فضل حضرات شیخین کو کس کس طرح ہلکا کرتے ہو، اور جو ای کا نام توہین ہے کہ جن کا فضل قرآن و حدیث سے ثابت ان سے مفضول مانے، تو جو حضرات انبیاء سابقین صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کا مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے درجہ عالیہ سے کم مانے وہ معاذ اللہ ان کی توہین کرنے والا ٹھہرے، اور توہین انبیاء قطعاً کفر، وائے مصیبت اس کی بے چارہ کس آفت میں پڑا، حضور کو تفضیل نہ دے تو خدا کا غضب نازل ہو، اور انبیاء کی توہین قرار پا کر جہنم ابدی کا مستحق بنے۔

نہ رائے رفتن نہ روئے ماندن۔

.....

- ۱۔ السنن للترمذی، باب ماجاء فی الغنیمة، جلد ۲، صفحہ ۴۶، رقم الحدیث ۱۴۷۴
- ۲۔ فیض القدیر للمناوی، جلد ۴، صفحہ ۵۷۶، رقم الحدیث ۵۸۸۰ کی تشریح ملاحظہ فرمائیں۔ نیز علامہ بدر الدین عینی کی عمدۃ القاری، کتاب التکم، جلد ۶، صفحہ ۳۲ ملاحظہ فرمائیں۔
- ۳۔ اے ایمان والو بہت گمانوں سے بچو بے شک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے۔

(سورۃ الحجرات، آیت نمبر ۱۲)

اے عزیز! اسی لئے ہمارے ائمہ تصریح فرماتے ہیں: افضل شیخین فضل ختین سے زائد ہے بے اس کے کہ فضل ختین میں کوئی قصور و فتور راہ پائے۔

تنبیہ نمبر ۵: بعض علمائے سلفیہ کو انکارِ فضیلت شیخین کی عجب تازہ تدبیر سوچھی۔

فرماتے ہیں: اس قدر اپنا عقیدہ کہ خلفائے اربعہ سب اہل فضیلت و عالی مرتبت تھے، باقی ان میں ایک کو دوسرے پر تفضیل ہمارا منصب نہیں، ہماری عقول اُن کے رتبہ کو کیا جانیں۔ ایک سنی نے عرض کیا: حضرت کا ارشاد مسلم، مگر اکابر سلف جو تفضیل میں حکم کرتے آئے ان کی تقلید سے کیا چارہ، فرمایا: وہ بھی ان کے مراتب سے ناواقف تھے۔

اقول: و ربی یغفر لی، تو حاصل مطلب یہ کہ ائمہ اہل سنت نے جو تفضیل شیخین کا حکم دیا محض رجاء بالغیب تھا (۱) اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

الحق ادب دولتے ست عجب (۲)

۱۔ بے جانے بوجھے بات کرنا

۲۔ حق یہ ہے کہ ادب عجیب دولت ہے۔

اچھا وہ اکابر نہ سمجھ، مولیٰ علی سے جو تفصیل شیخین کا تو اتر ہے اس کا کیا علاج۔ کیا وہ بھی اپنے مراتب سے آگاہ نہ تھے، اور ان کا یہ اصرار محض نادیدہ راہ و نا فہمیدہ کار، عیاذاً باللہ منہ، یاعین الیقین پر مبنی، تو بے اتباع کب بنی، یہ بھی نہ سہی، حضور سید المرسلین ﷺ کے ارشادات کا کیا جواب، ہائے خوبی قسمت نوبت تا کجا رسید۔ اور ہنوز اختتام نہ جانے، ابھی تو آیات سے سوال ہوگا۔ خدا نے ﴿اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ﴾ کس طرح فرمایا، خیر اتنا اور ارشاد ہو جائے کہ حضور سید المرسلین کو بے ہمتا وہم سرا اور کافہ انبیاء و رسل کا سرور مانتے ہیں یا نہیں؟ نہ مانیں تو مجھ سے نہ کہلوائیں علماء سے حکم مسئلہ دریافت فرمائیں، اور مانیں تو زہے عقل سلیم و فکر حکیم، جو خلفائے اربعہ کے ادراک فضائل میں عاجز آئے اور ان کے موالی و سادات کا مرتبہ فوراً سمجھ لے۔ اب گھبرا کر فرمائیے گا: ہم نے کہاں سمجھا، نصوص شرع نے حضور کو تفصیل دی، ہم نے ان کی تقلید کی۔ ہاں اب راہ پر آ گئے، تفصیل شیخین میں بھی نصوص دیکھ لیجیے، کون کہتا ہے اپنی عقل کو دخل دیجیے۔ غرض دین متین میں کوئی راہ عذر نہیں۔ وَلَکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ،

هذا آخر المقدمة والحمد لله ما اکرمه۔



سلسلہ مبادی بانجام رسیدن ورخت بمنزل مقصود کشیدن

اب کہ ہم نے بحمد اللہ تعالیٰ راستہ کو سب کانٹوں سے صاف کر لیا، اور بتوفیق ربانی مادہ نزاع کو اس عمدہ طور پر تحریر کیا، کہ شاید ان تحقیقات رائقہ و تدقیقات فائقہ کے ساتھ اس رسالہ کے غیر میں نہ پایا جائے، تو اب وقت وہ آیا کہ حول و قوت الہی پر توکل کر کے گل گوں آسمان خرام فکر کو رخصت جولان ہو، اور نیزہ باز تر کتا زخامہ کو اجازت میداں، تا مہم تبلیغ انجام پائے، اور حجت الہی تمام ہو جائے۔ لیہلک من ہلک عن بینة و یحیی من حیثی عن بینة (۱)

اللهم إلیک فوضت أمری وإلیک أَلجأت ظہری فاصلح لی شانی کلہ
واغفر لی ذنبی دقہ وجلہ وحسبنا اللہ ونعم الوکیل، ولا حول ولا قوۃ إلا باللہ
العلی العظیم، وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وأصحابہ
أجمعین۔ (۲)

- ۱۔ جو ہلاک ہو دلیل سے ہلاک ہو اور جو زندہ رہے دلیل سے رہے۔ (سورۃ الانفال، آیت ۴۲)
- ۲۔ اے اللہ میں نے اپنا معاملہ تیرے حوالے کیا۔ میں خود کو تیری حفاظت میں دیتا ہوں پس میرے تمام معاملات کو درست فرما۔ میرے صغیرہ و کبیرہ گناہ معاف فرما دے ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے۔ نیک کام کرنے کی طاقت اور گناہوں سے بچنے کی قوت عظمت و بزرگی والے اللہ ہی کی طرف سے ہے اور اللہ کی رحمتیں ہوں اس کی مخلوق میں سب سے بہتر۔ حضرت محمد ﷺ اور ان کی آل اور ان کے تمام اصحاب پر۔

بسم الله الرحمن الرحيم

باب اول:

نصوص و اخبار و اجماع و آثار سے افضلیت شیخین کے اثبات میں

الحمد لله وكفى وسلم على عباده الذين اصطفى

اس باب میں بعد سبع سموات سات فصول رفعت سات ہیں۔

الفصل الاول فی الاجماع

جانا جس نے جانا، اور فلاح پائی اگر مانا۔ اور جس نے نہ جانا وہ اب جانے کہ حضرت سید المؤمنین امام المتقین عبد اللہ بن عثمان ابی بکر صدیق اکبر، و جناب امیر المؤمنین امام العادلیں ابو حفص عمر بن الخطاب فاروق اعظم۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وارضاهما۔ کا جناب مولیٰ المؤمنین امام الواصلین ابوالحسن علی بن ابی طالب مرتضیٰ اسد اللہ۔ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ بلکہ تمام صحابہ کرام۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ سے افضل و بہترین امت ہونا مسئلہ اجماعیہ ہے، اصحاب رسول اللہ۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ کہ سادات امت و مقتدایان ملت و حاملان شریعت و ناصران بزم رسالت ہیں، قرآن مجید خود صاحب قرآن کی زبان سے سنا، اور اسباب فضل و کرامت کو چشم خود مشاہدہ کیا، دربار دربار نبوت میں لوگوں کے قرب و وجاہت اور اس میں باہمی امتیاز و تفاوت سے جو آگاہی انہیں حاصل دوسرے کو میسر نہیں، بالاتفاق انہیں افضل امت جانتے، اور ان کے برابر کسی کو نہ مانتے، یہاں تک کہ جب زمانہ فتن آیا اور بدعات و اہوائے شیوع پایا، شیعہ شنیعہ و بعض دیگر اہل بدعت نے خرقِ اجماع کیا، شق عصائے مسلمین کا ذمہ لیا، مگر یہ فرقہ حق و طائفہ ناجیہ کہ اہل سنت و جماعت جن سے عبارت قرناً فقرناً و طبقۃً فطبقۃً اس مسئلہ پر متفق اللفظ رہا۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

خ۔ ہم گروہ صحابہ زمانہ رسول اللہ ﷺ میں ابو بکر پھر عمر پھر عثمان کے برابر کسی کو نہ

گنتے۔ (۱)

۱۔ صحیح بخاری، باب فضل ابی بکر بعد النبی، جلد ۲، صفحہ ۴۸۹، رقم ۳۳۸۲۔

المغنی عن حمل الاسفار للعراقی، الفصل الاول فی ترجمۃ عقیدہ اہل

السنة، جلد ۱، صفحہ ۶۰، رقم الحدیث ۲۲۶

تہذیب الاسماء واللغات للتووی، باب الغین والمیم، جلد ۱، صفحہ ۵۰۵

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

- عس۔ ہم اصحاب رسول اللہ ﷺ کثیر ومتوافر کہا کرتے: افضل امت بعد رسول اللہ

ﷺ ابو بکر صدیق ہیں، پھر عمر فاروق (۱)

- ن۔ حضرت میمون بن مہران سے سوال ہوا: شیخین افضل یا علی؟ اس کلمہ کے سنتے ہی

ان کے بدن پر لرزہ پڑا یہاں تک کہ عصا دست مبارک سے گر گیا اور فرمایا: مجھے گمان نہ تھا کہ اس زمانے تک زندہ رہوں گا جس میں لوگ ابو بکر و عمر کے برابر کسی کو بتائیں گے۔ (۲)

یہاں سے ظاہر کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں تفضیل شیخین پر اجماع تھا (۳) اور اس کے خلاف سے ان کے کان محض نا آشتاء اور اسے ایسا جلی و صریح اور خلاف کو نا گوار و قبیح سمجھتے کہ بہ

۱۔ مسند الحارث، باب فیما اشترک فیہ ابو بکر وغیرہ من الفضل، جلد ۲، صفحہ ۸۸۸،

رقم الحدیث ۹۵۹

اتحاف الخیرہ المہرۃ للبوصیری، جلد ۳، صفحہ ۱۵۹، رقم ۶۵۶۷

بغیۃ الباحث عن زوائد مسند الحارث للہیثمی، جلد ۲، صفحہ ۸۸۸، رقم ۹۵۹

۲۔ السنۃ للخلال، باب الانکار علی من قدم علیا علی عثمان، جلد ۲، صفحہ ۳۷۹، رقم

الحدیث ۵۲۹ (اسنادہ ضعیف)

حلیۃ الاولیاء، من اسمہ میمون بن محصران، جلد ۴، صفحہ ۹۳

تاریخ مدینۃ دمشق، حرف العین، جلد ۳۰، صفحہ ۴۲

۳۔ جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”ما اختلف أحد من الصحابة والتابعین فی تفضیل أبی بکر و عمر تقدیمہما علی جمیع

الصحابة

صحابہ کرام اور تابعین میں کسی نے بھی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم کے افضل ہونے اور

باقی تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مقدم ہونے کے اعتبار سے اختلاف نہیں کیا۔

(الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد للبیہقی) باب استخلاف عثمان بن عفان، صفحہ

۳۹۶، رقم ۳۵۶

مجرد سوال صدمہ عظیم گزرا، دفعۃً بدن کانپ اٹھا۔ اسی طرح امام شافعی وغیرہ اکابر ائمہ و سادات
الامہ اس معنی پر اجماع صحابہ و تابعین نقل کرتے ہیں۔ (۱) کما حکاہ البیہقی وغیرہ
و کفی بہم قدوة فی الدین (۲)

مع ہذا خلافت میں تقدیم شیخین باجماع صحابہ و تابعین متواتر و معلوم بالقطع، جس میں
کسی مخالف حیا دار غیر منکر آفتاب کو بھی مجال نہیں اور ان اساطین ملت کے معاملات و محاورات علی
الاعلان شہادت دے رہے ہیں کہ یہ تقدیم پر بنائے تفصیل ہوئی اور انہیں افضل کے حضور تقدیم
مفضول گوارا نہ تھی، تو یہ اتفاق ان کا تفصیل شیخین پر دلیل کافی۔ ہم انشاء اللہ تعالیٰ باب ثانی کی
فصل میں اس بحث کی تنقیح و توضیح کی طرف عود کریں گے، والعود أحمد فانتظر۔ (۳)
اسی طرح عامہ کتب اصول میں اس مسئلہ پر بترتج اجماع نقل کیا، یا بلاذکر خلاف
اسے مذہب اہل سنت قرار دیا۔

امام علام ابوزکریا محی المملۃ والدین نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح صحیح مسلم شریف میں
فرماتے ہیں:

اتفق اهل السنة على أن أفضلهم أبو بكر ثم عمر (۴)

۱۔ مسند الحارث، باب فيما اشترك فيه ابوبكر وغيره من الفضل، ج ۲، ص ۸۸۸،

اتحاف الخيره المهرة للبوصيري، جلد ۳، صفحہ ۱۵۹، رقم ۶۵۶۷

بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث للهيثمي، جلد ۲، صفحہ ۸۸۸، رقم ۹۵۹

السنة للخلال، باب الانكار على من قدم عليا على عثمان، جلد ۲، صفحہ ۳۷۹، رقم

الحديث ۵۲۹ (اسنادہ ضعیف)

حلية الاولياء، من اسمه ميمون بن محصران، جلد ۴، صفحہ ۹۳

تاريخ مدينة دمشق، حرف العين، جلد ۳۰، صفحہ ۴۲

۲۔ جیسا کہ اس کو امام بیہقی نے حکایت کیا ہے اور ان کا دین میں پیشوا و حجت ہونا کافی ہے۔

۳۔ لو شأنا، ہتر ہے لہذا انتظار کرو

۴۔ شرح النووی علی صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، جلد ۱۵، صفحہ ۱۴۸

سنیوں نے اتفاق کیا کہ افضل صحابہ ابوبکر ہیں پھر عمر۔

اور فرماتے ہیں:

قال ابو منصور البغدادی أصحابنا مجمعون علی أن أفضلهم الخلفاء الأربعة علی الترتیب المذكور (۱)

ابو منصور بغدادی فرماتے ہیں: ہمارے اصحاب اجماع کئے ہوئے ہیں کہ افضل صحابہ خلفائے اربعہ ہیں ترتیب مذکورہ پر۔

تہذیب الاسماء واللغات میں فرماتے ہیں:

أجمع أهل السنة علی أن أفضلهم علی الإطلاق أبو بكر ثم عمر (۲)
اہل سنت نے اجماع کیا کہ مطلقاً سب صحابہ سے افضل ابوبکر ہیں پھر عمر۔
امام احمد بن محمد خطیب قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

الأفضل بعد الأنبياء عليهم الصلوة والسلام أبو بكر رضى الله تعالى عنه وقد
أطبق السلف علی أنه أفصل الأمة حكي الشافعي وغيره إجماع الصحابة التابعين
علی ذالك (۳)

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل البشر ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور تحقیق
سلف صالح نے ان کے افضل امت ہونے پر اتفاق کیا۔ شافعی وغیرہ اس امر پر اجماع صحابہ
وتابعین نقل کرتے ہیں۔

مواہب لدنیہ و مخ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

أفضلهم عند أهل السنة إجماعاً أبو بكر ثم عمر (۴)

.....

- ۱- اصول الدین لابی منصور البغدادی، صفحہ ۳۰۴
- ۲- شرح النووی علی صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، جلد ۱۵، صفحہ ۱۴۸
- ۳- تہذیب الاسماء واللغات للنووی، فعل فی حقیقة الصحابی، جلد ۱، صفحہ ۲۸
- ۴- ارشاد الساری شرح بخاری، فضل ابی بکر بعد النبی ﷺ ج ۶، ص ۴۳۰، رقم ۳۶۵۵
- ۵- المواہب الدنیہ، المقصد السابع، الفصل الثالث ذکر محبة اصحابہ، ج ۲، ص ۵۴۵

اہل سنت کے نزدیک بالاجماع افضل الصحابہ ابوبکر ہیں پھر عمر۔
علامہ فاسی شرح دلائل الخیرات میں فرماتے ہیں:

الاجماع علی افضلیۃ سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی
سائر الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم^(۱)

ہمارے آقا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تمام صحابہ سے افضل ہونے پر اجماع

ہے۔

بستان فقیہ ابواللیث میں ہے:

قال محمد بن الفضل: أجمعوا علی أن خیر هذه الأمة بعد نبیہا ﷺ

أبو بکر ثم عمر الخ^(۲)

ترجمہ امام محمد بن فضل فرماتے ہیں سنیوں کا اجماع ہے کہ اس امت کے بہتر بعد

نبی ﷺ کے ابوبکر ہیں پھر عمر۔

علامہ ابن حجر زواجر میں فرماتے ہیں:

أجمع أهل السنة والجماعة علی أن أفضلهم العشرة المشہور ولہم

بالجنة علی لسان النبی الکریم فی سیاق واحد وأفضل هؤلاء أبو بکر فعمراً^(۳)

اہل سنت وجماعت نے اجماع کیا کہ افضل صحابہ وہ دس ہیں جن کے لئے جنت کی

شہادت دی گئی زبان پاک حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک سیاق میں، اور افضل ان

سب کے ابوبکر ہیں پس عمر۔

فضلی ”کفایۃ العوام“ میں لکھتے ہیں:

۱۔ مطالع المسرات، صفحہ ۲۹۰، (اردو) مطبوعہ نوریہ رضویہ لاہور

۲۔ بستان العارفین، الباب السادس والعشرون بعد المائة، فی القول فی الصحابة، صفحہ

۱۲۹ (طبع بیروت)

۳۔ الزواجر عن اقتراف الكبائر، الکبیرۃ الرابعۃ والخامسة والستون بعد الاربع مائة، جلد

و یجب اعتقاده أن أصحابه صلی اللہ علیہ وسلم أفضل القرون ثم التابعون ثم أتباع التابعین وأفضل الصحابة أبو بکر، فعمرو، فعثمان، فعلي، علی هذا الترتیب (۱)
اور واجب ہے اعتقاد رکھنا اس بات کا کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا قرن تمام قرون سے افضل ہے، پھر تابعین، پھر تبع تابعین، اور افضل صحابہ ابوبکر ہیں، پس عمر، پس عثمان، پس علی، اسی ترتیب پر۔

علامہ باجوری ”شرح“ میں فرماتے ہیں:

قوله: وأفضل الصحابة أبو بکر الخ هذا ما عليه أهل السنة (۲)
یہ جو ماتن نے افضل صحابہ ابوبکر کو کہا، پھر عمر، پھر عثمان، پھر علی، یہی عقیدہ ہے اہل سنت

کا۔

سیدی شیخ محقق علامہ عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ الشریف ”تکمیل الایمان“ میں فرماتے ہیں:

جمہور ائمہ دریں باب اجماع نقل کنند۔ (۳)
”قصیدہ بدء الامالی“ میں ہے:

وللصديق رجحان جلی علی الأصحاب من غیر احتمال (۴)
یعنی صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صریحاً افضلیت ہے تمام صحابہ پر بے شبہ و شک،
”شرح“ میں ہے:

رجحان جلی، أى فضل واضح ثابت بالدلائل السمیعة وإجماع الأمة
فمن أنكره يوشك أن في إيمانه خطراً۔ (۵)

۱- كفاية العوام، صفحہ ۱۸۵، (طبع بیروت)

۲- تحقیق المقام شرح كفاية العوام، صفحہ ۱۸۵ (طبع بیروت)

۳- تکمیل الایمان، باب فضل الصحابة، صفحہ ۱۰۴ (أردو مطبوعہ، لاہور)

۴- قصیدہ بدء الامالی بیت ۳۴، صفحہ ۹

۵- شرح بدء الامالی، تحت بیت، ۳۴

حاصل یہ کہ تفضیل صدیق قرآن وحدیث واجماع امت سے ثابت، جو اس سے انکار کرے قریب ہے کہ اس کے ایمان میں خطرہ ہو۔ انتہائی عجب اس سے جو اجماع صحابہ و تابعین و کذا اہل سنت کا خلاف کرے پھر آپ کو سنی جانے۔

اے عزیز جیسے تمام ایمانیات پر یقین لانے سے آدمی مسلمان ہوتا ہے اور ایک کا انکار کافر و مرتد کر دیتا ہے، اسی طرح سنی وہ جو تمام عقائد اہل سنت میں ان کے موافق ہو، اگر ایک میں بھی خلاف کرتا ہے ہرگز سنی نہیں بدعتی ہے۔ اسی لئے علمائے دین تفضیلیہ کو سنیوں میں شمار نہیں کرتے اور انہیں اہل بدعت کی شاخ جانتے ہیں۔
ابوشکور سالمی ”تمہید“ میں فرماتے ہیں:

وبعض کلامهم بدعة ولا یكون کفرا و هو قولهم بأن علیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان أفضل من أبی بکر وعمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم (۱)
اور بعض کلام ان کا بدعت ہے کفر نہیں اور وہ یہ قول ان کا کہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابوبکر وعمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل تھے۔
عقائد بزدوی میں ہے:

أقلهم غلوا الزیدية فإنهم كانوا لا یکفرون أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ ویقولون: إن أبابکر وعمر كانا إمامی حق ویفضلون علیا علی سائر الصحابة (۲)

سب رافضیوں میں کم تر غلو و شدت میں زیدیہ ہیں کہ وہ اصحاب رسول ﷺ میں کسی کو کافر نہیں کہتے، اور کہتے ہیں کہ ابوبکر و عمر خلیفہ برحق تھے، اور تفضیل دیتے ہیں علی کو باقی صحابہ پر۔

۱۔ تمہید ابوشکور سالمی، باب بدعتیوں کے رد کے بیان میں، صفحہ ۳۹۳ (اردو)

مطبوعہ، لاہور

۲۔ لم اجده

”غنیۃ الطالبین شریف“ میں کہ مشہور بذات پاک حضرت غوث اعظم ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱) عقیدہ روافض میں مرقوم:

ومن ذلك تفضيلهم عليا علي جميع الصحابة (۲)
عقائد رافض سے ہے ان کا تفضیل دینا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو تمام صحابہ پر۔
شرح قصیدہ امالی سے گزرا:

من أنكره يوشك أن في إيمانه خطراً (۳)
جو شخص تفضیل شیخین سے انکار کرے قریب ہے کہ اس کے ایمان میں خطرہ ہو۔

۱۔ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ غنیۃ الطالبین کے متعلق فرماتے ہیں کہ:

”واياك ان تغتر ايضاً بما وقع في الغيبة الامام العارفين وقطب الاسلام والمسلمين الاستاذ عبد القادر الجيلاني فانه دسه عليه فيها وسيتهم الله منه والا فهو برئ من ذلك“
اس بات سے کبھی دھوکہ مت کھانا جو (غنیۃ الطالبین) میں ہے اور امام العارفین قطب الاسلام والمسلمین الاستاذ عبد القادر جیلانی کی طرف اس میں بہت سی باتیں مدسوس کی گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی مدسوس کرنے والے سے بدلہ لے گا اور شیخ عبد القادر جیلانی ایسی باتوں سے بالکل بری ہیں۔

(الفتاویٰ، الحدیثیۃ لابن حجر مکی، صفحہ ۱۴۵، طبع دار الفکر، بیروت)

علامہ عبد العزیز پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۳۹ھ) رقم طراز ہیں:

ولا يغرنك وقوعه في غنية الطالبين المنسوبة الى الغوث الاعظم عبد القادر الجيلاني
قدس سرہ العزیز فالنسبة غير صحيحة والا حاديث الموضوعه فيها واخره
یعنی ایسی باتوں کا غنیۃ الطالبین میں واقع ہونا تجھے دھوکہ میں نہ ڈالے اس کتاب کی نسبت حضرت
عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صحیح نہیں ہے اور اس میں موضوع احادیث کی بھرمار ہے۔

(نبراس شرح شرح العقائد، صفحہ ۴۷۵)

۲۔ غنیۃ الطالبین، فصل فی بیان فرق الضالۃ عن طریق الہدی فصل فی الرافضة، صفحہ

۳۔ شرح بدء الامالی تحت بیت ۳۴

امام ابو عبد اللہ ذہبی امیر المؤمنین علی سے تفضیل شیخین کا بتواتر منقول ہونا ذکر کر کے فرماتے ہیں:

قبح الله الرافضة ما اجهلهم (۱)

خدا رافضیوں کا برا کرے کس قدر جاہل ہیں، یعنی حضرت مولیٰ کی محبت کا دعویٰ پھر ان کا ایسا صریح خلاف۔

”قنای خلاصہ“ میں ہے :

في الروافض ان فضل عليا على غيره فهو مبتدع (۲)
”فتح القدیر“ میں ہے :

۱- تاریخ الاسلام للذہبی، باب عهد الخلفاء، جلد ۳، صفحہ ۱۱۵، امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ الاسلام میں ”فقاتل الله الرافضة ما اجهلهم“ فرمایا ہے جبکہ الصواعق المحرقة میں امام حجر ابن کی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ذہبی کے حوالہ سے یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں۔ ”فقیح الله الرافضة ما اجهلهم“ (الصواعق المحرقة، الباب الثالث فی بیان افضلیۃ ابی بکر، صفحہ ۱۷۶) جبکہ امام احمد بن سالم السفارینی الحنبلی (المتوفی ۵۱۸۸ھ) نے امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے لکھا کہ

وقال الذہبی هذا متواتر عن علی رضی اللہ عنہ فلعن الله الرافضة ما اجهلهم
(لوامع الانوار البہیة و سواطع الاسرار، فصل فی ذکر الصحابة، جلد ۲، صفحہ ۳۱۲)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ :

”قال الذہبی هذا متواتر عن علی فلعن الله الرافضة ما اجهلهم“

(تاریخ الخلفاء، بیان انہ افضل الصحابة و خیرہم، صفحہ ۴۴)

۲- جو رافضی مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو دوسروں (یعنی حضرات شیخین کریمین) پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے۔

(خلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلوۃ، الفصل الخامس عشر فی الامامة، جلد ۱، صفحہ

فی الروافضی ان فضل علیا علی الثلاثة فمبتدع (۱)
”بحر الرائق“ میں ہے:

الرافضی ان فضل علیا علی غیرہ فهو مبتدع (۲)
علامہ عبد العلیٰ برجندی ”شرح نقایہ“ اور علامہ شیخ زادہ ”مجمع الانہر شرح ملتقى البحر“ میں
فرماتے ہیں: الرافضی ان فضل علیا فهو مبتدع۔ (۳)
شمس قہستانی کی ”شرح نقایہ“ میں ہے:

یکره إمامة من فضل علیا علی العمرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم (۴)
”الاشباہ والنظائر“ میں ہے:

ان فضل علیا علیہما فمبتدع (۵)
اگر مولا علی کو شیخین سے افضل بتائے تو بدعتی ہے۔
علامہ ابراہیم حلبی ”غنیۃ المستملی شرح مدیۃ المصلی“ میں فرماتے ہیں:
من فضل علیا فحسب فهو من المبتدعة (۶)

۱۔ جو رافضی مولا علی کو اصحاب ثلاثہ پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے۔

(فتح القدیر لابن ہمام، کتاب الصلوٰۃ باب الامامة، جلد ۱، ص ۳۰۴)

۲۔ رافضی اگر مولا علی کو دوسروں (یعنی خلفائے ثلاثہ) پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے۔

(البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الامامة العبد، والاعرابی، جلد ۱، صفحہ ۶۱۱)

۳۔ رافضی اگر مولا علی کو (شیخین کریمین اور عثمان ذوالنورین) پر فضیلت دے تو وہ بدعتی ہے۔

(مجمع الانہر، باب اولی الناس بالامامة، جلد ۱، صفحہ ۳۲۲)

(مجمع الانہر، فصل فی بیان احکام الجزیۃ، جلد ۳، صفحہ ۳۶۵)

۴۔ جو مولا علی کو حضرت ابوبکر و عمر پر فضیلت دے اُس کی امامت مکروہ (تحریمی) ہے۔

(جامع الرموز للہستانی، فصل یجہل الامام، جلد ۱، صفحہ ۱۷۲)

۵۔ الاشباہ والنظائر، کتاب السیر، صفحہ ۲۱۵

۶۔ غنیۃ المستملی، فصل فی الامامة، صفحہ ۴۴۳

جو مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو صرف افضل بتاتا ہے وہ اہل بدعت سے ہے۔
علامہ بحر العلوم ملک العلماء مولانا عبدالعلی لکھنوی قدس سرہ العزیز ”رسائل ارکان
اربعہ“ میں فرماتے ہیں:

أما الشيعة الذين يفضلون علياً على الشيخين ولا يطعنون فيهما
أصلاً كالزيدية فتجوز خلفهم الصلوة لكن يكره كراهة شديدة۔ (۱)
شیعہ وہ جو مولانا علی کو شیخین پر تفضیل دیتے ہیں اور شیخین کی شان پاک میں اصلاً طعن
نہیں کرتے جیسے زیدیہ۔ ان کے پیچھے نماز جائز تو ہے لیکن سخت کراہت کے ساتھ مکروہ۔
اس سے کراہت تحریمی ثابت ہوئی۔

فاضل سید ابن عابدین شامی ”رد المحتار علی الدر المختار“ میں فرماتے ہیں:
إذا كان يفضل علياً أو يسب الصحابة فإنه مبتدع لا كافر (۲)
جب کہ مولیٰ علی کی تفضیل مانے یا صحابہ کو برا کہے تو وہ بدعتی ہے نہ کافر۔

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی ”تحفہ“ میں فرماتے ہیں:
دوم فرقہ شیعہ تفضیلیہ کہ جناب مرتضوی را بر جمیع صحابہ تفضیل مے دادند، وایں فرقہ
از ادنائے تلامذہ آل لعین شدند، وشمہ از وسوسہ اوقبول کردند، و جناب مرتضوی در حق ایں ہاتھدید
فرمودند کہ اگر کسی را خواہم شنید کہ مرا بر شیخین تفضیل می دهد اور احد افترا کہ ہشتاد چابک ست
خواہم زد۔ (۳)

۱۔ ارکان اسلام، صفحہ ۲۸۵ (اردو) مطبوعہ فرید بک شال، لاہور

۲۔ رد المختار، باب التعزیر، جلد ۶، صفحہ ۲۲۱

۳۔ دوم فرقہ شیعہ تفضیلیہ یہ حضرت علی کو تمام صحابہ پر فضیلت دیتے ہیں اور یہ فرقہ آپ کے ملامت شدہ
ادنیٰ درجہ کے تلامذہ میں سے تھا یہ شیطان کے وسوسوں میں مبتلا ہوئے حضرت علی اس فرقے کے
بارے میں لوگوں کو ڈراتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر میں نے کسی کو سن لیا کہ اس نے مجھے شیخین پر
فضیلت دی تو میں اسے حد مفتری (اسی کوڑے) ماروں گا۔

(تحفہ اثنا عشریہ، صفحہ ۱۴)

علامہ محمد طاہر ☆ اس مسئلہ کی نظیر (۱) ”مجمع بحار الانوار“ میں فرماتے ہیں:

فان قيل: فما حكم من جوز ذلك فهل يكفر به او يبدع او يلام او يمدح ويحسن بحسن فهمه للدليل لاح له دون غيره من حذاق الامة وفضلاء الملة قلت ان كان المخالف من بعض المتكلمين من أهل البدعة وهو الظاهر؛ إذ لم يوجد في أكثر نسخ الكلام خلاف من أهل السنة فيه، فلأول وجه؛ إذ التفضيل مجمع عليه قبل ابن عبد البر، وإن كان ذلك البعض من أهل السنة فللثاني وجه، إذ مخالف الجمهور خصوصاً إذا كان المخالف أقل قليل يبدع كمن يخالف العمل بخبر الواحد يبدع، ولو سلم أن المخالف فيه جمع معتد به فلا يخلو عن الملامة، فإن مخالفة الجمهور لمن ليس له رأى لا يحسن وأى فائدة فيه ولعله يترتب عليه مآل مالا يحمد عواقبه، والله اعلم. انتهى كلامه الشريف۔ (۲)

(۱) یعنی مسئلہ تفضیل الصحابة علی من بعدهم وانما كانت نظیراً لها؛ لأن الاجماع علی تفضیل الشيخین إن كان قد شذ منه شاذ علی ما حکاه أبو عمر بن عبد البر فکذلك الإجماع علی تفضیل الصحابة أيضاً مخالف نادر كما مال إليه أبو عمر أيضاً۔

☆ میاں محمد طاہر در پٹن گجرات بودہ، حق سبحانہ اور علم و فضل داد، و حریم شریفین رفت و علما و مشائخ آن دیار شریف رادریافت و تحصیل و تکمیل علم حدیث نمود، و با شیخ علی مرتقی رحمۃ اللہ علیہ صحبت داشت و مرید شد، و باز او صاحب برکت و کرامت بوطن اصلی عود فرمود۔ و دے درازالہ بدع و اہل بدع کہ در آن دیار بودند تقصیر۔۔ آخر ہم بدست آن جماعہ درسہ نیف و ثمانین و تسع ماہ

ترجمہ: بعد والوں پر صحابہ کی تفضیل کا مسئلہ، یہ مسئلہ نظیر ہے تفضیل شیخین والے مسئلہ کے لیے، اس لیے کہ تفضیل شیخین پر اجماع ہے اور اس کا مخالف شاذ ہے جیسا کہ ابو عمر بن عبد البر نے حکایت کیا، ایسے ہی اجماع ہے تفضیل صحابہ، اس کا مخالف بھی نادر ہے جیسا کہ اس کی طرف بھی ابو عمر نے میلان کیا۔

بشہادت رسید۔ شکر اللہ سعيہ و جزاء عن المسلمین خیرا۔ اخبار الاخیار ملخصا

ترجمہ: پس اگر کہا جائے کیا حکم ہے اس کا جو جائز رکھے اس تفضیل اجماعی کے خلاف کو؟ آیا کافر کہا جائے گا۔ یا بدعتی۔ یا ملامت کیا جائے گا۔ یا اس کی تعریف و تحسین ہوگی اس کی اس خوش فہمی پر کہ وہ دلیلیں سمجھا جو اور حاذقان امت و فاضلان ملت پر ظاہر نہ ہوں؟ کہوں گا: اگر خلاف کرنے والا کوئی متکلم بدعتی ہو اور یہی ظاہر ہے کہ اکثر کتب عقائد جو دیکھی گئیں تو ان میں اس مسئلہ کا خلاف کسی سنی کی طرف نسبت نہ کیا، جب تو کافر کہنے کی گنجائش ہے؛ اس لئے کہ تفضیل پر ابن عبدالبر سے پہلے اجماع تھا، اور جو یہ بعض کوئی سنی ٹھہرایا جائے تو اسے بدعتی کہنے کی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ مخالف جمہور کو بدعتی کہتے ہیں، اور بالفرض اگر مان لیا جائے کہ اس میں خلاف کرنے والے ایک جماعت معتد بہ ہیں، تاہم تشیع و ملامت سے خالی نہیں کہ مخالفت جمہور غیر ذی رائے کو خوب نہیں، اور اس میں فائدہ ہی کون سا ہے۔ اور کیا عجب کہ اس مخالفت پر بالآخر وہ باتیں مترتب ہوں جن کا انجام محمود نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

ترجمہ: میاں محمد طاہر گجرات کے شہر پٹن کے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو علم و فضل سے نوازا، زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے اور وہاں کے علما و مشائخ سے علم حدیث کی تحصیل و تکمیل کی حضرت شیخ علی متقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی صحبت میں رہے اور ان کے دست اقدس پر بیعت کی۔ صاحب کرامت و برکت ہو کر وطن واپس آئے اور آپ کی قوم میں جو بدعتیں رائج تھیں وہ ختم کر کے اہل سنت اور بدعتیوں کا فرق اپنی قوم کو سمجھایا، آپ نے علم حدیث میں بہت سی مفید کتابیں تالیف کیں، ان میں سے آپ کی کتاب ”مجمع بحار الانوار“ بہت مشہور ہے جس میں احادیث کی شرح لکھی ہے۔ آپ کی ایک دوسری کتاب کا نام ”مغنی“ ہے جس میں راویان حدیث کا مختصر اور مفید حال لکھا ہے۔ اپنی کتابوں کے دیباچوں میں شیخ علی متقی کی بہت تعریفیں کرتے ہیں، آپ کا دستور تھا کہ اپنے آپ سے روشنائی بنا کر طالب علموں کو مفت دیا کرتے تھے، پڑھاتے وقت بھی زبان سے پڑھاتے اور ہاتھ سے سیاہی گھونٹا کرتے، اور کہتے ہاتھوں کو بھی کام میں لگا رہنا چاہیے۔ آپ نے علاقہ گجرات کے بدعتیوں کی بدعتیں چھڑانے میں کوئی کسر باقی نہ چھوڑی تھی، اور اسی جماعت کے افراد نے ۹۸۰ھ میں آپ کو شہید کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوشش کو قبول

أقول: هكذا شقق وليس كل تشقيق تشكيكاً، فالحق تعين الشق الثاني كمدلت عليه كلمات العلماء ممن قبله؛ وذلك لأن الخلاف وإن كان نادراً ينزل الإجماع عن درجة القطعية هكذا ذكر، وأولى فيه كلام ساذكره ولكن الوجه أن ليس كل إجماع يكفر من خلفه، والمسئلة مما ليس فيها للتكفير مطمع، والله اعلم۔ (۱)

اشتباہ: یہاں حضرات سنفضیہ کو ہلدی کی گرہ ایک عبارت ابو عمر بن عبد البر ”صاحب استیعاب“ کی سنی سنائی۔ یا کسی اردو فارسی کے رسالہ میں دیکھ کر ہاتھ لگ گئی ہے (۲)

اس پر وہ قیامت کے ناز ہیں کہ جامہ میں پھولے نہیں سماتے، انہوں نے کہیں لکھ دیا ہے کہ صحابہ میں دو چار حضرات تفضیل حضرت مولا کے بھی قائل تھے، اے میرے پروردگار! اب صبر کی مجال کہاں، ایک غل پڑ گیا کہ حضرت بھلا اجماع کیسا، یہ مسئلہ خود

فرمائے اور ان کو مسلمانوں کی طرف سے بہتر جزاء عطا فرمائے۔

۱۔ اسی طرح شقیں بیان کی گئی ہیں اور ہر جگہ شقیں بیان کرنا تشکیک کے لیے نہیں ہوتا لہذا حق یہ ہے کہ دوسری شق معین ہے جیسا کہ ماقبل علماء کے کلمات اس پر دلالت کرتے ہیں اور یہ اس لیے کہ خلاف اگرچہ نادر ہے مگر اجماع کو درجہ قطعیت سے اتار دے گا اور اسی طرح علماء نے ذکر فرمایا ہے اور مجھے (اعلیٰ حضرت کو) اس میں کلام ہے جسے میں عنقریب ذکر کروں گا اور صحیح یہی ہے کہ ہر اجماع ایسا نہیں ہوتا کہ اس کے مخالف کی تکفیر کی جائے اور یہ مسئلہ بھی اسی قبیل سے ہے۔ واللہ اعلم۔ *

۲۔ جس عبارت کی طرف اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ہے وہ عبارت مندرجہ ذیل ہے اور ساتھ ہی اصل کتب کے حوالہ جات بھی تحریر ہیں تاکہ قارئین اس مسئلہ کو آسانی سمجھ سکیں۔

”روی عن سلمان، وأبي ذر والمقداد وخباب وجابر وأبي سعيد الحنري وزيد بن ارقم رضی اللہ عنہم ان علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ اول من اسلم وفضله هولا علی غیرہ۔ حضرت سلمان، بوزر، مقداد، خباب، جابر بن عبد اللہ، ابوسعید الحنری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم مولا علی کو سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے فضیلت دیتے تھے۔“

(الاستیعاب فی معرفة الاصحاح، جلد ۱، صفحہ ۳۳۵، جلد ۲۰، صفحہ ۴۸۰)

(سمط النجوم العوالی أنباء الاوائل والتوالی للعاصی، جلد ۱، صفحہ ۴۱۳)

صدر اول میں مختلف فیہ رہا ہے، اب ہمیں اختیار ہے چاہیں مانیں، چاہیں نہ مانیں۔
 انتباہ: ان للہ وانا الیہ راجعون، آدمی مطلب کی بات کو گونہایت خفی و دور، اور
 راہ حق سے مجبور ہو، کس قدر جلد مر جا کہہ کر لیتا ہے۔ اور خلاف مقصود کو اگرچہ کس قدر جلی
 و صریح و روشن دلائل ساطعہ کے جزاؤ، گہنوں سے سرتاپا مزین ہو، ہرگز مسند قبول پر جگہ نہیں
 دیتا۔

عزیزو! اتنا تو خیال کر لیا ہوتا کہ ابو عمر بن عبدالبر سے پہلے ہزار ہا ائمہ دین و علمائے
 محدثین گزرے، وہ ناقدین جن کی عمر عزیز تجس اخبار و تخص آثار میں گزرنی، منزلوں
 منزلوں جمع علوم متفرقہ کے لئے مسافرت کی، اسی تنقیح و تفتیش میں رات کے سونے، دن کے
 کھانے سے حظ نہ اٹھایا، اس تلاش و کنکاش میں اپنا چین آرام یک لخت ترک فرمایا، یہاں
 تک کہ ان کی کمرہت دین متین کی پشت پناہ ٹھہری، اور انہی کی بانٹی ہوئی دولت بقدر حصہ
 ابن عبدالبر کو پہونچی، اگر یہ روایت درحقیقت صحیح و معتبر ہوتی تو سخت تعجب کہ وہ اکابر دین اس
 سے محض غافل رہ جائیں، اور برابر بے ذکر خلاف اجماع صحابہ و تابعین کی تصریحیں
 فرمائیں، اور ساڑھے تین سو برس کے بعد ابن عبدالبر اس پر آگاہی پائیں۔ (۱)

مگر شیخ محقق کا ارشاد نہ سنا کہ

”جمہور ائمہ دریں باب اجماع نقل کنند“ (۲)

۱۔ امام ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ کا مکمل اسم گرامی امام یوسف بن عبداللہ بن محمد بن عبدالبر المرزى القرطبی
 المالکی ہے آپ ۳۶۸ ہجری میں پیدا ہوئے اور آپ کا وصال ۴۶۳ ہجری میں ہوا۔

(الاعلام للزرکلی جلد ۸، صفحہ ۲۴۰)

۲۔ جمہور ائمہ دین نے اس باب میں اجماع نقل کیا ہے۔

(تکمیل الایمان، صفحہ ۱۰۷ (اردو) مطبوعہ مکتبہ اعلیٰ حضرت، لاہور)

جیسا کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں کہ:

”علماء بیان کرتے ہیں کہ ابن عبدالبر کا یہ قول معتبر نہیں ہے کیونکہ یہ شاذ روایت ہے جو جمہور کے قول
 کے مخالف ہونے کے باعث معتبر نہیں ہے اور جمہور ائمہ کا اجماع اس باب میں نقل کیا جا چکا ہے۔“

آخر متاخرین کو علوم روایات سے جو کچھ پہنچتا ہے، متقدمین ہی کے واسطے سے ملتا ہے،
یا بیچ میں چند صدی کا..... رہ کر آتا ہے۔ اب دو حال سے خالی نہیں،
یا تو یہ روایت ان اکابر کو جو ابن عبد البر کے بھی ائمہ و مشائخ ہیں پہنچی، اور عیاذ باللہ ان

(تکمیل الایمان، (اردو)، صفحہ ۷۷، طبع لاہور)

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں مقبول کتاب مستطاب سبع سنابل میں حضرت میر عبد الواحد
بلگرامی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”پس جب کہ اجماع صحابہ جو نبیوں کا وصف رکھتے ہیں اس امر پر ہوا کہ شیخین کو فضیلت حاصل ہے اور
علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خود بھی اس اجماع سے متفق اور اس میں شریک تو تفضیلی اپنے اعتقاد میں ضرور
غلطی پر ہیں۔

(سبع سنابل، صفحہ ۷۳ (اردو) طبع لاہور)

ترجمہ: اگر ہم یہ تھمیں ان (یعنی عمر فاروق رضی اللہ عنہ) کے ساتھ مان لیں تو یہ ان اکثر احادیث کے
منافی ہے جو سراسر معنوی کے درجہ پر ہیں اور افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر دلالت کرتی ہیں اور
احاد کا ان کے ساتھ تعارض ممکن ہی نہیں اور اگر ہم دونوں دلیلوں کے درمیان مساوات مان لیں لیکن
اجماع اہلسنت و جماعت افضلیت صدیق اکبر پر دال ہے اور وہ قطعی ہے تو ظن اس کا معارض کیسے ہو
سکتا ہے۔

(ارشاد الساری، باب تفاضل اہل الایمان فی الاعمال، جلد ۱، صفحہ ۱۰۲)

۲۔ علمائے کرام فرماتے ہیں کہ اختلاف سابق بعد اتفاق لاحق ”کان لم یکن“ ہو جاتا ہے یہاں
تک کہ اتفاق کے بعد مسئلہ اجماعی قرار پاتا ہے جیسا کہ نور الانوار میں ملا احمد جیون رحمۃ اللہ علیہ لکھتے
ہیں کہ:

”وقیل بشرط للاجماع اللاحق عدم الاختلاف السابق عند ابی حنیفہ رحمۃ اللہ
ولیس كذلك فی الصحیح بل الصحیح أنه ینعقد عنده اجماع متأخر و یرتفع الخلاف
السابق من البین۔

(نور الانوار، باب الاجماع، صفحہ ۲۳۲، طبع مکتبہ رحمانیہ، لاہور)

سب نے اس کے چھپانے پر اتفاق کر لیا، جب تو سخت مصیبت ہے، ایسا دعویٰ کرنے والا اپنے دین سے ہاتھ دھو بیٹھے، آخر تمام شرع شریف، قرآن وحدیث جو کچھ پہنچا انہی حضرات کے واسطے سے پہنچا، جب یہاں انہوں نے ایک روایت کی کتمان پر اتفاق کر لیا تو امان اٹھ گئی، کیا معلوم ایسے ہی اور بہت آیات واحادیث چھپا ڈالی ہوں، وہی رافضیوں والا مذہب آگیا کہ اصحاب رسول ﷺ نے قرآن مجید میں بہت تبدیل وتنقیص کردی، اعوذ باللہ من وسوس الشیطان اللعین۔

یابہ ہوا کہ انہوں نے اس پر اطلاع پائی اور اپنی بصیرت ناقده وقرحت واقده سے اس کی بے اعتباری وناسزاوری دریافت کر لی، لہذا اس کی جانب التفات نہ کیا، اور اسے خلل انداز اجماع نہ سمجھا، تو اب ایک ابن عبدالبر کے کہنے سے ان اکابر ائمہ کا نامعتبر سمجھنا کیوں کر مدفوع ہو سکتا ہے۔ بڑی وجہ اس خدشہ واہیہ کے دفع کی تو یہ ہے۔

وجہ دوم: اگر اس روایت کی صحت تسلیم بھی کر لی جائے تو ممکن کہ شاید ان اکابر نے جنہوں نے اس برالتفاف نہ فرمایا، اس خلاف کا وقوع بعد انعقاد و اجماع سمجھا ہو، اور بے شک جو خلاف بعد تحقق اجماع واقع ہو دافع اجماع اور قابل قبول نہیں، ہکذا قالوا۔

اقول: دربی یغفر لی، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ممکن کہ اس خلاف کا تحقق قبل از انعقاد اجماع ہو، بعدہ ان صحابہ پر بھی دلائل افضلیت شیخین لائح ہو گئے اور اسی کی طرف رجوع فرمائے۔ اب اجماع کامل منعقد ہو گیا اور بے شک اہل خلاف جب رجوع کر کے شریک جمہور ہو جائیں تو خلاف سابق مضحک مضحل ہو جاتا ہے۔

اور اس کے لئے نفس مسئلہ میں نظیر بھی موجود، حضرت ابو جحیفہ وہب الخیر رضی اللہ عنہ پہلے جناب مرتضوی کو افضل جانتے تھے، یہاں تک کہ حضرت مولیٰ نے انہیں تفہیم اور حق صریح کی تلقین فرمائی، اس روز سے وہ بھی تفصیل شیخین کی طرف لوٹ آئے (۱) کما سیأتی فی الفصل الخامس من هذا الباب إن شاء الله تعالى۔

۱۔ مسند احمد بن حنبل، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، صفحہ ۸۸۲، رقم ۱۰۰۲
السنة لعبد الله بن احمد بن حنبل، باب سئل عن قال خير هذه الامة بعد نبينا ابوبكر
و عمر، صفحہ ۵۳۸ رقم الحديث ۱۳۷۶

وجہ سوم: مانا کہ ابتدا سے اختلاف مگر ایسا خلاف، شاذ، نادر، مرجوح، ضعیف، انعقاد اجماع میں خلل انداز نہیں۔ (۱)

اقول: وربی غفار الذنوب، کس قدر جوش بددیانتی ہے، بالفرض اگر اس خلاف کا تحقق اول سے آخر تک تسلیم کر لیا جائے تو اس طرف سوادِ اعظم کے ہونے میں تو کوئی کلام ہی نہیں، کیا اربابِ قلوب سلیمہ صرف اجماع کا مل قطعی کی مخالفت سے بچتے ہیں اور سوادِ اعظم کے خلاف کو کوئی آفت نہیں سمجھتے۔ ذرا صبر کیجیے، ہم تنبیہ الختام میں جو حدشیں ذکر کریں گے ان کا انتظار رکھیے۔ پھر یہ خوشی کس بات کی ہے، اگر کوئی صوت تمہارے لئے جواز مخالفت کی مل جاتی تو البتہ فرح و سرور کی جگہ تھی۔

لہذا انصاف! اگر یہ مقدمہ مان لیا جائے کہ اجماعی مسئلہ میں کوئی حکایت خلاف، اگرچہ روایت و درایت اس کے مساعدا نہ ہوں ہاتھ آجائے، اس میں ہر کسی کو قبول و عدم قبول کا اختیار رہتا ہے، گو اس طرف ان معدودین کے سوا کافہ اکابر ملت و صنادید امت ہوں، تو یقین جان لو کہ اسی وقت دو مثلث شریعت درہم و برہم ہوئی جاتی ہے کہ وہ مسائل تو اقل قلیل ہیں جن میں کوئی قول شاذ خلاف پر نہ مل سکے۔ بہت مسائل مسلمہ مقبولہ جنہیں ہم اہل حق اپنا دین و ایمان سمجھے ہوئے ہیں ان کے خلاف میں بھی ایسے اقوال مرجوحہ، مجروحہ، مجورہ، مطروحہ تلاش مل سکتے ہیں، کتابوں میں غٹ و سمین اور رطب و یابس کیا کچھ نہیں ہوتا، مگر خدا سلامت طبع دیتا ہے، تو صحیح و سقیم میں امتیاز میسر ہوتا ہے، ورنہ انسان ضلال بدعت، یا وبال حیرت میں سرگرداں رہ جاتا ہے۔ اگر شریعہ طبعیتوں، فاسد طینتوں کا خوف نہ ہوتا تو فقیر اپنی تصدیق و دعویٰ کو چند مسائل اس قسم کے معرض تحریر میں لاتا، مگر کیا کیجیے کہ بعض طبائع اصل جبلت میں حساسہ حساسہ بنائے گئے ہیں کہ شب و روز تتبعِ باطل و تفحصِ قال و قیل میں رہتے ہیں۔ کما قال ربنا تبارک و تعالیٰ:

۱۔ اگر اقوال شاذہ اجماع میں خلل انداز ہو تو پھر یہ ماننا پڑے گا کہ مسئلہ، متعہ نساء، سماع اموات، دیدار الہی و معراج جسمانی پر بھی صحابہ کرام کا اجماع نہ ہوا ہو لہذا اقوال شاذہ و مردودہ کو اجماع کا حرام ماننا نادانی اور ناانصافی کا مقتضی ہے۔

﴿أما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء
تأويله﴾ (۱)۔

یہ طبیعتیں جہاں اپنی شرارت سے ادنیٰ موقع رخنہ اندازی کا پاتی ہیں ہدم بنیان اسلام
کے لئے کمربستہ ہو جاتی ہیں، أعاذنا الله من شرهن آمین (۲)
مگر گلے نمونہ از چمن، حدیث ”من كنت مولاه فعلي مولاه“ (۳) کی صحت مختلف
فیہ ہے، جمہور ائمہ اسے صحیح جانتے، اور ابوداؤد صاحب سنن والیو حاتم رازی وغیرہم اجلہ اکابر
محدثین جن کی نقادی وامامت ومصری وجلالت آفتاب نیم روز سے اظہر، اس میں جرح وطعن
رکھتے ہیں۔ (۴)

۱۔ وہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اشتباہ والی کے پیچھے پڑتے ہیں گمراہی چاہیے اور اس کا پہلو ڈھونڈنے

کو۔ (سورۃ آل عمران، آیت نمبر ۷)

۲۔ اللہ ہمیں ان کے شر سے بچائے رکھے! آمین

۳۔ مسند البزار، مسند زید بن ارقم، جلد ۳، صفحہ ۶۷، رقم الحدیث ۴۲۹۸

السنن للترمذی، مناقب علی بن ابی طالب، جلد ۲، صفحہ ۱۷۵، رقم ۳۶۴۶

سنن النسائی الکبریٰ، ذکر منزلة علی بن ابی طالب، جلد ۳، صفحہ ۱۰۸، رقم

۸۳۹۹

مسند احمد بن حنبل، حدیث البراء بن عازب، جلد ۵، صفحہ ۴۳۶، رقم ۱۷۷۴۹

۴۔ جیسا کہ اس حدیث مبارکہ کی ایک سند میں ”عبد الغفار بن القاسم“ ہے، امام حجر ابن عسقلانی رحمۃ

اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”رافضی لیس بشقہ علی بن المدینی فرماتے ہیں۔ ”کان یضع الحدیث“

اور امام بخاری فرماتے ہیں۔ ”لیس بالقوی عندہم“ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: ”انا اشہد ان ابا

مریم کذاب“ امام ابوحاتم الرازی فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث“ اسی طرح امام نسائی فرماتے

ہیں۔ ”متروک الحدیث“ امام دارقطنی فرماتے ہیں ”متروک“ اس کے علاوہ امام ساجی، امام عقیلی،

امام ابن الجارود اور امام ابن شاپین نے ”عبد الغفار بن قاسم ابومریم الانصاری“ کو اپنی اپنی کتاب

الخصفاء میں لکھا ہے۔

آیا اگر کوئی شخص اس خلاف کے اعتبار سے حدیث کو صحیح نہ جانے، اور عیاذ باللہ حضرت مولا کا مولیٰ المسلمین ہونا نہ مانے تو تم اسے معذور رکھو گے؟ اور اس کے اس انکار کو مکروہ نہ جانو گے؟

حاشا! ہرگز ایسا نہ ہوگا، بلکہ اسے اس کے شنیع منکر کے مقتضی سے بدرجہا زائد تشنیع و ملامت کا مستحق سمجھو گے حالانکہ یہ خلاف اس خلاف سے بمراتب محکم و ثابت تر ہے جس کا دامن پکڑ کر تم نے تفصیل شیخین سے انکار اپنے حق میں روا ٹھہرایا، بلکہ تمہارے سامنے تو اگر کوئی عارف بصیر حدیث: ”لحمہ من لحمی ودمہ من دمی“ (۱) کی اسناد مظلم و شنیع کی خرابیاں ظاہر کرے گا، اس کے دشمن ہو جاؤ گے، اگرچہ درحقیقت وہ روایت ایسی ہی ہے جسے کوئی ماہر فن صالح قبول و اعتبار نہیں کہہ سکتا، کما سنذکرہ فی الخاتمة إن شاء اللہ

(لسان المیزان لابن حجار، من اسمہ عبدالغفار، جلد ۴، صفحہ ۴۲)

(میزان الاعتدال، من اسمہ عبدالغفار بن القاسم، جلد ۴، صفحہ ۲۷۹)

ممکن ہے ان محدثین کرام جن کی طرف اعلیٰ حضرت عظیم البرکت نے اشارہ فرمایا ہے اس سند میں جس میں مذکور بالا راوی موجود ہو کو سامنے رکھتے ہوئے جرح فرمائی ہو۔ صحیح یہی ہے کہ اس حدیث مبارکہ کی بے شمار اسناد ہے جن میں سے بعض صحیح اور بعض حسن ہیں راقم اثیم کی تحقیق کے مطابق یہ حدیث مبارکہ متواتر معنوی کے درجہ پر ہے جیسا کہ فن اسماء رجال کے مسلمہ امام علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے آپ سیر اعلام النبلاء میں فرماتے ہیں۔

هذا حديث حسن عال جدا و متنته فمتواتر

یہ حدیث اعلیٰ درجہ کی حسن ہے اور اس کا متن متواتر ہے۔

(سیر اعلام النبلاء، من اسمہ عبدالمطلب بن زیاد رقم ۸۶، جلد ۸، صفحہ ۳۳۲)

۱۔ اس کا گوشت میرا گوشت اس کا خون میرا خون۔

(الضعفاء الكبير للعقيلي، من اسمہ داهر بن يحيى الرازي، جلد ۱، صفحہ ۴۲۶، رقم

(تاریخ دمشق لابن عساکر، من اسمہ علی بن ابی طالب، جلد ۴۲، صفحہ ۴۲)

اس حدیث مبارکہ کی برسند و راوی ”عبد اللہ بن داہر الرازی“ اور ”داہر بن یحیی الرازی“ موجود ہیں۔

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تلخیص المستدرک میں ان دونوں باپ اور بیٹا کو رافضی فرمایا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

”عبد اللہ بن داہر الرازی و ابیہ رافضیان“

(المستدرک للحاکم، باب ذکر النبی کلیم موسیٰ، جلد ۲، صفحہ ۶۲۶، رقم الحدیث ۴۰۹۵)

امام ذہبی نے ”داہر بن یحیی الرازی“ کے متعلق لکھا ہے۔

”رافضی بغیض“ یعنی متشدد رافضی

(میزان الاعتدال، حرف الدال، جلد ۳، صفحہ ۳، رقم ۲۵۹۰)

امام عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یغلوفی الرفض“ رافضیت میں عالی

(الضعفاء الکبیر للعقیلی، من اسمہ داہر بن یحیی الرازی جلد ۳، صفحہ ۵۳)

اس حدیث کا دوسرا راوی ”عبد اللہ بن داہر بن یحیی الرازی“ ہے اس کے متعلق ناقدین رجال کی مندرجہ ذیل جروحات ہیں۔

”قال احمد و یحیی لیس بشئ“

”قال العقیلی رافضی خبیث“

قال ابن عدی ”عامۃ مایرویہ فی فضائل علی و هو منهم فی ذلک“

(میزان الاعتدال، من اسمہ عبد اللہ، جلد ۴، صفحہ ۹۳، رقم ۴۳۰۰)

امام ابن عساکر امام ابن عدی کے حوالہ سے ہی لکھتے ہیں کہ

”عامۃ مایرویہ فی فضائل علی و هو متهم فی ذلک“

پھر اس محکم وز بردستی کا کیا علاج کہ جو تمہارے زعم میں تمہارے موافق ہو، اگرچہ مجروح ہو مقبول، اور جو تمہارے اوہام باطلہ کے قلع قمع پر ناطق ہو، اگرچہ منصور ہو مخدول، فالسی اللہ الشکوی والیہ الرجعی

وجہ چہارم: وہ چند صحابی جن سے ابن عبد البر نے تفصیل حضرت مرتضوی نقل کی، اس سے یہی معنی بالعمین مفہوم نہیں ہوتے کہ وہ حضرت مولیٰ کو شیخین پر فضل کلی مانتے ہوں، ممکن کہ

یعنی مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے فضائل روایت کرنے میں متہم ہے۔

تاریخ دمشق لابن عساکر من اسمہ علی بن ابی طالب، جلد ۴۲، صفحہ ۱۶۹)

(لسان المیزان، من اسمہ عبد اللہ، جلد ۳، صفحہ ۲۸۲)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث حدیث مبارکہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

”اللہ تعالیٰ نے مولا علی کو اس بات سے مستغنی کر دیا ہے کہ ان کے فضائل و مناقب اکاذیب اور باطلیل سے ثابت کیے جائیں۔

(میزان الاعتدال، من اسمہ عبد اللہ، جلد ۴، صفحہ ۹۳، رقم ۴۳۰۰)

یہ حدیث مبارکہ ”لحمہ من لحمی ودمہ من دمی“ کے متن کے ساتھ سخت مجروح ہے لیکن مندرجہ ذیل متن کے ساتھ امام طبرانی نے اسے المعجم الکبیر میں نقل فرمایا ہے۔

قال رسول اللہ لام سلمة هذا علی بن ابی طالب

لحمہ لحمی دومہ دمی فهو مننی بمنزلة هارون..... الحدیث

(المعجم الکبیر، احادیث عبد اللہ بن عباس، جلد ۱۲، صفحہ ۱۸، رقم ۱۲۳۷۰)

امام شافعی مجمع الزوائد میں مندرجہ بالا حدیث مبارکہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”راوہ الطبرانی و

فیہ الحسن بن الحسن العربی فهو ضعیف“

(مجمع الزوائد، جلد ۹، صفحہ ۱۴۲، رقم الحدیث ۱۴۶۵۴)

۱۔ تہذیب الکمال، من اسمہ علی بن ابی طالب، جلد ۲۰، صفحہ ۴۸۰، الوافی بالوفیات

للعصندی، جلد ۶، صفحہ ۴۴۴

تقدم اسلام وغیرہ فضائل خاصہ جزئیہ میں تفصیل دیتے ہوں، اور یہ معنی ہمارے منافی مقصود نہیں کہ ہم خود مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے لئے خصائص کثیرہ کا ثبوت تسلیم کرتے ہیں۔ کلام ہمارا افضلیت بمعنی کثرت ثواب و زیادت قرب و وجاہت میں ہے، جب تک ان روایات میں جناب مولیٰ کی نسبت اس معنی کی تصریح نہ ہو ہم پر وارد اور مزاج اجماع کی مفسد نہیں ہو سکتیں۔

اقول: وباللہ التوفیق، بلکہ ظن غالب یہی ہے، اور فقیر اس پر چند شاہد عدل رکھتا ہے:

شاہد اول: حفظ حرمت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کہ اس قدر تو یقیناً معلوم کہ ان چھ سات کے سوا تمام صحابہ تفصیل شیخین پر اتفاق کئے ہوئے تھے، اور احادیث اس بارے میں اس قدر بکثرت وارد جن کا اجلہ اصحاب پر پوشیدہ رہنا عقل گوارا نہیں کرتی، مخالفت سوا د اعظم و خلاف احادیث سید اکرم ﷺ کی سخت شاعت ہے، اور اس کا صحابہ کی طرف بزور زبان نسبت کرنا کس درجہ گستاخی و وقاحت۔

شاہد ثانی: خود وہ روایت جس میں ابو عمر نے ان صحابہ سے تفصیل حضرت مولا نقل کی اس میں یہ الفاظ موجود کہ وہ حضرات فرماتے تھے: *إن علیاً أول من أسلم*، بے شک علی سب سے پہلے اسلام لائے کما فی الصواعق۔ تو واضح ہوا کہ وہ تاویل جو علمائے پیدا کی تھی اس کا مؤید صریح خود نفس کلام میں موجود۔

شاہد ثالث: ہم ان شاء اللہ تعالیٰ باب ثانی کی فصل..... میں ثابت کریں گے کہ خلافت صدیق پر بنائے تفصیل تھی۔ فاروق اعظم وغیرہ صحابہ نے ان کی فضیلت مطلقہ ثابت کی، اور اسی پر نزاع منقطع ہو کر بیعت واقع ہو گئی، اور پھر ظاہر کہ ان بیعت کرنے والوں میں وہ صحابہ بھی تھے جن سے ابن عبدالبر نے یہ روایت شاذہ نقل کی، اگر انہیں تفصیل صدیق میں خلاف ہوتا تو یقیناً ظاہر فرماتے کہ وہ اساطین دین اظہار حق میں ہرگز مداہنت نہ رکھتے، اور لومت لائم کو مطلق خیال میں نہ لاتے۔ تم نے بھی سنا ہوگا "الساکت عن الحق شیطان أخرس" (۱) حق بات کے اظہار سے خاموش رہنے والا گوشتا شیطان ہے۔ حاشا کہ یہ شاعت فظیہ ان کے دامن پاک کو لاحق ہو، پس

بالضرور اگر انہوں نے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو افضل کہا تو اور ہی باتوں میں کہا، جو فضیلت متنازع فیہا سے مطلق علاقہ نہیں رکھتیں۔

شاہد رابع: ہمارے منظون پر ایک اعلیٰ شاہد واقوی مؤید خود ابو عمر ابن عبد البر کا کلام ہے، کہ انہوں نے جس طرح اس مسئلہ میں یہ روایت غریبہ لکھ دی، یوں ہی مسئلہ تفضیل صحابہ میں بھی جانب خلاف جھکے، اور جمہور سے کہ حضرات صحابہ کرام کو تمام لاحقین سے افضل مانتے آئے الگ راہ چلے، فرماتے ہیں: متاخرین میں بعض صالحین ایسے ہیں کہ اہل بدر و حدیبیہ کے سوا اور افراد صحابہ سے افضل ہیں، اور اس مدعا پر بعض ایسی دلیلیں پیش کیں جن میں افضلیت بمعنی متنازع فیہا کی یونہیں۔ علماء نے ان دلائل کے جواب میں فرمایا: ان سے جو کچھ ثابت ہوا ہمارے مدعا سے مخالفت نہیں رکھتا، ان ہی میں سے ہے حدیث:

- دست - یأتی أيام للعامل فیہن الحدیث (۱) کہ مع اپنے جواب کے تبصرہ ثامنہ میں گزری، اور ہم ان شاء اللہ تعالیٰ ان کے تمام تمسکات کا رد بلیغ رسالہ ”اسد الغابہ“ میں لکھیں گے جو ہنوز زیر تالیف ہے، اور خدا چاہے تو اس کی تمیض اس رسالہ کے تنمیم پر موقوف۔

اب دو باتیں ہیں:

یا تو ابو عمر کا کلام معرکہ فضل کلی سے معزول، اور فضائل جزئیہ پر محمول مانا جائے، جب تو خرق اجماع و مخالفت سوا اعظم سے بھی بچ جائیں گے، اور معاندین کو بھی ان کے کلام سے محل احتجاج نہ رہے گا، اور اس پر ایک گواہ یہ بھی کہ خود ابو عمر کے کلام سے مفہوم کہ تفضیل شیخین پر اجماع مستقر کما فی الصواعق۔

یاراہ تاویل مسدود کر کے خواہ مخواہ فضل کلی پر ڈھالیے تو بالیقین فضل کلی کے جو معنی محققین کے نزدیک قرار پائے ہیں ابو عمر ان سے غافل تھے، کہ ان کے دلائل کا اس پر انطباق نہیں رکھتے، کامر۔ اور جب وہ خود فضل کلی و جزئی میں فرق نہ رکھتے تھے تو ان کا یہ کہہ دینا کہ وہ

۱۔ سنن ترمذی، باب ومن سورة المائدة، جلد ۳، صفحہ ۳۲۱، رقم ۲۹۸۴

مستدرک للحاکم، کتاب الرقاق، جلد ۴، صفحہ ۳۵۸، رقم ۷۹۱۲

شعب الایمان، باب فی الامر بالمعروف، جلد ۶، صفحہ ۸۳، رقم ۷۵۵۳

صحابہ معدودین تفضیل حضرت مولیٰ کے قائل تھے، محض مہمل اور پایہ استناد سے ساقط رہ گیا۔ ممکن کہ ان اصحاب نے مولیٰ علی کیلئے فضل جزئی مانا ہو، اور ابو عمر بوجہ عدم تفرقہ کے اس سے تفضیل متنازع فیہ سمجھ لیے۔

اور ایک فائدہ ایمانیہ ہمیشہ نصب العین رکھنا چاہئے کہ اگر دامن انصاف پکڑ کر اس پر عمل کیا جائے گا تو ان شاء اللہ تعالیٰ بہت کام آئے گا، اور اکثر تسویلات ابلیس لعین سے بچائے گا۔ وہ یہ کہ علماء سب بشر تھے اور سہو و خطا سے غیر معصوم، ہر شخص کے کلام میں اگرچہ کیسے ہی درجہ علوشان و رفعت مکان میں ہو و و ایک لغزشیں ضرور ہوتی ہیں۔ وہاں معیار کامل و محک حق و باطل کلمات اکابر سلف و جماہیر ائمہ ذی فضل و شرف ہیں، جو کچھ اس کے خلاف ہو مسند قبول پر ہرگز جگہ نہ دی جائے کہ سلامت اتباع سلف اکرم و سواد اعظم میں ہے، نہ یہ کہ کسی عالم سے جو لفظ بہ سبقت قلم نکل گیا اسے حرز جان سمجھیے، اور کلمات جماہیر سلف و خلف طاق نسیان پر رکھ لیجیے۔ یہاں بھی ابو عمر کا تخطیہ کا فہم سابقین و لاحقین کی تغلیط سے آسان تر، اور ان سب سے زیادہ دشوار بعض صحابہ کا مخالفت حدیث و سواد اعظم قدیم و حدیث کی طرف نسبت کرنا۔ اللہ توفیق ادب و استقامت بخشے، آمین۔

شاہد خاص: واہ عجب لطف ہے:

ما بایران می رویم و یار توران می رود (۱)

جن چھ صحابہ سے ابو عمر نے تفضیل سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نقل کی ان میں سے دو سیدنا ابوسعید خدری و جابر بن عبد اللہ انصاری ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ حالانکہ خود یہ حضرات حضور سرور عالم ﷺ سے تفضیل صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت فرماتے ہیں، آیا معقول کہ یہ سروران امت خود زبان حق ترجمان حضور سید الانس و الجن علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام الأتمان الأكملان سے تفضیل صدیق و فاروق سنیں، اور نشر علم کے لئے ان احادیث کو تابعین کے سامنے روایت کریں، اور آپ اس کے خلاف تفضیل سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے قائل ہوں۔

جابر و خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں صاحبوں نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث: ”أبو بکر وعمر سیدا کھول اہل الجنة من الأولین والآخرین إلا النبیین والمرسلین“ روایت کی، یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر و عمر سردار ہیں تمام مشائخ اہل بہشت کے اگلوں پچھلوں سے سوا انبیاء و مرسلین کے۔ (۱)
اور تنہا جابر نے حدیث:

”طب۔“ ماطلعت الشمس علی أحد منکم أفضل من أبی بکر“ نقل فرمائی کہ حضور سر اپا نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: آفتاب نہ چمکا تم میں سے کسی پر جو ابو بکر سے افضل ہو۔ (۲)

۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مبارکہ مندرجہ ذیل کتب میں مروی ہے۔
مسند البزار، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، صفحہ ۱۰۴، رقم ۴۹۰
الاحکام الشرعیۃ الکبریٰ، باب فضل أبی بکر، جلد ۴، صفحہ ۳۶۰
مجمع الزوائد، باب فیما ورد من الفضل لابی بکر و عمر، جلد ۹، صفحہ ۴۱، رقم ۱۴۳۶۰

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے مندرجہ ذیل کتب میں یہ حدیث مبارکہ مروی ہے۔
المعجم الاوسط، من اسمہ عبد اللہ، جلد ۴، صفحہ ۳۵۹، رقم ۴۴۳۱
مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ماروی عن رسول اللہ فیما یدل علی ان الکھول من ہم، جلد ۳، صفحہ ۴۹۷، رقم ۱۶۸۰
علل الحدیث لابن حاتم، جلد ۲، صفحہ ۳۸۹، رقم ۲۶۷۷
مجمع الزوائد، باب فیما ورد من الفضل لابی بکر و عمر، جلد ۹، صفحہ ۴۱،

رقم ۱۴۳۶۰

۲۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مندرجہ ذیل کتب میں مروی ہے۔

حلیۃ الاولیاء من اسمہ رویم بن احمد، جلد ۱۰، صفحہ ۳۰۲
العلل للدارقطنی، جلد ۲، صفحہ ۵۷۰، رقم ۳۲۷۰

اور نیز جابر نے روایت کیا:

خط۔ حضور نے فرمایا: اس وقت وہ آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعد میرے اس سے بہتر کوئی نہ پیدا کیا، اور اس کی شفاعت روزِ قیامت مثل میری شفاعت کے ہوگی۔ جابر فرماتے ہیں: کچھ دیر گزری تھی کہ صدیق حاضر ہوئے، حضور نے قیام فرمایا اور انہیں گلے لگایا اور پیشانی پر بوسہ دیا اور دینک انس حاصل کیا۔ (۱)

اسی طرح ان کے سوا اور روایات ان حضرات سے ان شاء اللہ تعالیٰ فصولِ آتیہ میں آئیں گی۔ اب تو بالیقین واضح ہو گیا کہ اگر ان صحابہ نے حضرت مولا کو تفصیل دی تو لاجرم فضائلِ جزئیہ پر نظر کی، ورنہ صریح منکر و باطل اور حلیہ صحت سے عاقل، اور جب ان دو کے بارے میں یہ گل کھلا، تو باقی چار سے حکایت پر کیا اطمینان رہا۔

ع سالے کہ نکوست از بہارش پیدا است (۲)

کنز العمال، جلد ۱۰، صفحہ ۴۹۸، رقم ۳۵۶۳۱

یہی حدیث مبارکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے بھی مندرجہ ذیل کتب احادیث میں موجود ہے۔

فضائل الخلفاء الراشدین لابی نعیم، جلد ۱، صفحہ ۱۵، رقم ۹

مسند عبد بن حمید، جلد ۱، صفحہ ۱۰۱، رقم الحدیث ۲۱۲

امام ابن بشران، جلد ۲، صفحہ ۱۲۵، رقم الحدیث ۵۸۹

۱۔ تاریخ بغداد للخطیب، من اسمہ محمد بن العباس بن الحسن، جلد ۳، ص ۱۲۳،

رقم ۱۱۴۱

تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ و یقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۱۵۵

الریاض النفرہ، ذکر اختصاصہ بمواساة النبی، صفحہ ۶۰

یہ بات قابلِ غور ہے کہ اس حدیث مبارکہ کی سند میں حضرت سفیان بن عیینہ، حضرت سفیان ثوری اور حضرت کعب بن الجراح جیسی شخصیات بھی شامل ہیں تو لاجمالہ ماننا پڑے گا یہ حضرات حضرت ابو بکر صدیق کو سب سے افضل (صحابہ میں) سمجھتے تھے۔

۲۔ وہ برس جس میں کوئی رنج نہ ہو تو اُس میں بہار آ جاتی ہے۔

باجملہ ابو عمر کی یہ حکایت غریبہ روایت معلول اور درایت غیر مقبول، اور اس کی تسلیم میں حفظ حرمت صحابہ سے عدول۔ اور بر تقدیر ثبوت ظن غالب ملحق بسر حد یقین کہ ان صحابہ کا کلام فضل جزئی پر محمول۔ خوب یاد رکھنا چاہئے کہ جیسے معنی غیر ثابت کا ثبوت ممکن و یحتمل کی توسیعوں سے غیر متصور، یوں ہی امر محقق و ثابت کا رفع بھی کائن و لعل کی طول اہل پر تجویز عقل سے باہر، جب کہ جما ہیرائے سلف تفصیل شیخین پر تصریح اجماع کرتے آئے، تو ایسی روایت سے نقض اجماع (جس میں صد ہا احتمال پیدا، اور افادہ مقصود میں تعین و کفایت سے محض جدا، بلکہ اطراف و جوانب کا ملاحظہ خلاف مراد کو صریح ترجیح دے رہا ہے) کیوں کر معقول ہو سکتا ہے۔

ہاں اگر ہمت کر کے ہمارے تمام اعتراضات مذکورہ انٹھا دیجیے، اور روایت کی صحت، اور شد و ذکاوت و قدح علت سے سلامت، اور ان حضرات کا مولیٰ علی کو بمعنی فضل کلی تفصیل دینا، اور انعقاد اجماع سے پیش تر اس خلاف کا ظاہر ہونا، اور اخیر تک مستمر و مستقر رہنا، بدلائل ساطعہ ثابت کر دو، تو البتہ اس ساری عرق ریزیوں کا اس قدر پھل تمہیں ملے گا کہ یہ اجماع درجہ اول کا نہ ٹھہرے گا، مگر ہیہات ہیہات کہاں تم اور کہاں یہ اثبات۔ پھر ایسے خیالی شعبدوں پر ناز کرنا عاقل کا کام نہیں، سوار پکڑے ڈوبنے سے بچنا معلوم، اللہ اتصاف انصاف عطا فرمائے آمین، ہکذا ینبغي تحقیق المقام بتوفیق الملك العزيز العلام۔

فائدہ جلیلہ: بحمد اللہ تعالیٰ ہم نے ان مباحث مہمہ کو ایسی روش بدیع پر تقریر کیا جس سے نگاہ حق بین میں اس روایت کی مطلق وقعت نہ رہی، اور دامن اجماع غبار نزاع سے یک سر پاک و صاف ہو گیا، اور قطعیت اجماع میں کوئی شک و شبہ نہ رہا۔ ایسے احتمالات و ادہام کی بنا پر اجماع کو درجہ ظنیت میں اتار لانا جیسا کہ بعض علماء سے واقع ہوا ہرگز ٹھیک نہیں، اور جب اجماع قطعی ہوا تو اس کے مفاد یعنی تفصیل شیخین کی قطعیت میں کیا کلام رہا۔ ہمارا اور ہمارے مشائخ طریقت و شریعت کا یہی مذہب۔ (۱) اگرچہ برخلاف امام اہل سنت سیدنا ابوالحسن اشعری رحمۃ

۱۔ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت رحمۃ اللہ علیہ مسئلہ تفصیل شیخین کی قطعیت کے دعویٰ میں متفرق نہیں ہیں جیسا کہ بعض لوگ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ ذیل میں چند علماء کے حوالہ سے اس مسئلہ کی قطعیت پر کچھ حوالہ جات پیش کیے جا رہے ہیں اور اعلیٰ حضرت عظیم البرکت رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو قطعی ثابت کرنے

اللہ علیہ وغیرہ متاخرین کو اس میں شکوک ہوں۔ اگر منظور خدا ہوا اور زمانہ نے فرصت دی تو ہم خاتمہ کتاب میں اس بحث کی تنقیح و توضیح کریں گے۔ مگر تفصیل اگر چہ ظنی ہو تفضیلیہ یا سنفضیہ کی خوشی کا کوئی محل نہیں، ہم ان فرقوں کو کافر تو نہیں کہتے جو قطعیت مسئلہ کی حاجت ہو، بدعتی بتاتے ہیں۔ سو اس کے لئے قطعی کا خلاف ضرور نہیں۔

کے لیے اپنے رسالہ ”الزلال الانقی من بحر سبقة الانقی“ میں تفصیلاً گفتگو فرمائی ہے۔ اس مسئلہ کی قطعیت کے قائل خود مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم بھی ہیں جیسا کہ آپ علیہ السلام سے منقول ہے کہ:

”لا اجد احداً فضلى على أبى بكر وعمر الا جلدته حد المفترى“
یعنی میں جسے پاؤں گا مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے افضل کہتا ہے اسے الزام تراشی کی سزا کے طور پر اسی (۸۰) کوڑے ماروں گا۔“

(الاعتقاد والهدایة الی سبیل الرشاد للبیہقی، صفحہ ۳۵۸)

(السنة لابن أبی عاصم رقم الحديث ۱۰۱۸)

(المؤلف والمختلف للدارقطنی، باب الحاء، جلد ۳، صفحہ ۹۲)

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد مبارک ہے کہ
”نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں جو اس کے خلاف کہے گا بس وہ جھوٹا ہے اور اُسے حد مفتری لگائی جائے گی۔“

(السنة لعبدالله بن احمد بن حنبل، رقم الحديث، ۱۳۶۴)

اس مقام پر یہ بات قابل غور ہے کہ حدود کے اثبات میں قیاس کا کوئی عمل دخل نہیں ہوتا اور حدود کا اثبات فقط کسی مسئلہ پر اتفاق امت یا پھر شریعت کی طرف سے اُس مسئلہ پر صریح و واضح رہنمائی کر دینے کے بعد قیام میں آتا ہے جسے توقیف کہا جاتا ہے یعنی کہ حضرت علی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا حد لگانے کا حکم یقیناً اس بات کو مستلزم ہے کہ یا تو انھیں اس مسئلہ پر صحابہ کرام کا اتفاق معلوم تھا یا شریعت کی طرف سے کسی نص کا وارد ہونا اُن کے علم میں تھا اجماع صحابہ کو ہم اس سے قبل امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے حوالہ سے ثابت کر چکے ہیں نیز امام ترمذی بن سعید اور امام قرطبی کے حوالہ جات بھی اس

ضمن میں دیئے جا چکے ہیں۔

تایاً: اہل علم سے یہ مسئلہ بھی مخفی نہیں کہ حدود و شہادت سے زائل ہو جاتی ہیں لہذا حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا حد لگانا اس بات کو مستلزم ہے کہ آپ دونوں حضرات کو اس مسئلہ میں کوئی شبہ نہ تھا جو کہ مفید قطعیت ہے نیز نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد مبارک ہے:

”ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان كان له مخرج فخلو سبيله فان الامام ان يخطى في العفو خير من ان يخطى في العقوبة“

یعنی جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود کو دور کرو اگر اس کے لی کوئی راستہ ہو تو اس کا راستہ چھوڑ دو امام کا غلطی سے معاف کر دینا غلطی سے سزا دینے سے بہتر ہے۔

(معرفة السنن والآثار رقم الحديث ۵۳۳۷)

(السنن الكبرى، للبيهقي، رقم الحديث ۱۶۸۳۴)

(السنن للترمذی، رقم الحديث، ۱۳۴۴)

اسی طرح شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بھی اس حدیث مبارکہ سے اس مسئلہ کی قطعیت پر استدلال فرمایا ہے آپ فرماتے ہیں کہ: ”اجلہ صحابہ کرام اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے احباب سے اسی (۸۰) حضرات نے تفصیل شیخین رضی اللہ عنہم کا مسئلہ روایت کیا ہے اور ان حضرات نے مختلف مواقع میں یہ مسئلہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے سنا ہے اور دارقطنی اور دوسرے محدثین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صحیح روایات بیان کی ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو شخص مجھ کو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہم پر فضیلت دے گا اُس کو اُسی درے ماروں گا۔“

ان الفاظ سے صراحت معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ قطعی ہے اس واسطے کہ اجماع سے ثابت ہے کہ امور ظنیہ میں (حدود) سزا نہیں ہے۔

(فتاویٰ عزیزیہ، مترجم صفحہ ۳۸۳)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں قطعیت کے قائل ہیں۔ ”امام حارث بن مسکین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے تفصیل شیخین کے متعلق سوال کیا تو آپ نے جواب دیا:

”لیس فی أبی بکر و عمر شک“

یعنی ان دونوں کی تفصیل میں کوئی شک نہیں۔

(شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ لالکائی، باب جماع، فضائل الصحابة، جلد ۲، صفحہ ۱۹۴، رقم ۲۱۴۱)

اسی طرح امام احمد بن سالم السفارینی الحنبلی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک کے حوالے سے رقم طراز ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا کہ

”ای الناس أفضل بعد نبیہم فقال ابو بکر ثم عمر ثم قال أوفی ذلك شک“

”نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے افضل کون ہے آپ نے فرمایا حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر پھر فرمایا کیا اس میں شک ہے۔“

(لوامع الانوار البہیہ، جلد ۲، صفحہ ۳۶۵)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو امام زین الدین عراقی نے بھی نقل فرمایا۔ ملاحظہ ہو:

(شرح التبصرہ والتذکرہ، صفحہ ۲۱۵)

اسی طرح اس قول کو امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو:

(فتح المغیث، باب معرفۃ الصحابة، جلد ۳، صفحہ ۱۲۷)

امام ابراہیم بن موسیٰ بن ایوب (المتوفی: ۸۰۲ھ)

لکھتے ہیں کہ:

”فعند الاشعری و مالک قطعی“

یعنی مسئلہ تفصیل امام اشعری اور امام مالک کے ہاں قطعی ہے۔

(الشند الضیاح، النوع التاسع والثلاثون، جلد ۲، ص ۵۰۷)

امام ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ کی قطعیت کے قائل ہیں جیسا کہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا:

”وقال الاشعری قطعی“

(تدریب الراوی، باب معرفۃ الصحابة، صفحہ ۴۸۹)

امام زین الدین عراقی امام ابوالحسن اشعری کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ:

”قالذی مال الیہ الاشعری قطعی“

(شرح التبصرہ والتذکرہ، صفحہ ۲۱۵)

امام ستادی نے بھی امام اشعری کے حوالہ سے اس مسئلہ کو قطعی لکھا ہے۔ ملاحظہ ہو:

(فتح المغیث، باب معرفة الصحابة، جلد ۳، ص ۱۲۷)

نیز علامہ عبدالعزیز پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ:

”حق اشعری کے ساتھ ہے۔“

(مرام الکلام، صفحہ ۴۶)

یعنی امام عبدالعزیز پرہاروی بھی اس مسئلہ کی قطعیت کے قائل ہیں مزید فرماتے ہیں کہ:

اس اجماع کو کافی کہنا اسلاف سے بدلتی ہے اصل بات یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین افضلیت شیخین پر متفق اس لیے ہوئے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس موضوع پر واضح احادیث سن لی تھیں لہذا اب ظن کہاں رہا۔

(مرام الکلام، صفحہ ۴۷)

امام ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

شیخ ابوالحسن اشعری نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت باقی اُمت پر قطعی ہے اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ (مولانا علی) سے بھی تو اتر کے ساتھ ثابت ہے کہ اپنی خلافت اور مملکت کے زمانہ میں جم غفیر یعنی بڑی کثیر جماعت کے سامنے فرمایا کرتے تھے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ اس اُمت میں سب سے بہتر ہیں۔

امام ربانی آگے چل کر اسی مکتوب میں مزید فرماتے ہیں کہ:

غرض شیخین کی فضیلت اللہ اور معتبر راویوں کی کثرت کے باعث شہرت اور تو اتر کی حد تک پہنچ چکی ہے، اس کا انکار سراسر جہالت ہے یا تعصب۔

(مکتوبات امام ربانی، دفتر دوم، مکتوب ۳۶، صفحہ ۹۳)

مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ خود بھی اس مسئلہ کی قطعیت کے قائل ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ:

الغرض شیخین کی افضلیت یقینی ہے اور حضرت عثمان کی افضلیت اس سے کم تر ہے لیکن احوط یہی ہے کہ

حضرت عثمان کی افضلیت کے منکر بلکہ شیخین کی افضلیت کے منکر کو بھی کفر کا حکم نہ دیں اور مبتدع اور گمراہ جانیں کیونکہ اس کی تکفیر میں علماء کا اختلاف ہے۔

(مکتوبات امام ربانی، مکتوب ۲۶۶، صفحہ ۵۸۸)

امام شمس الدین ڈھمی رحمۃ اللہ علیہ سیر اعلام النبلاء میں فرماتے ہیں کہ:

”والا فضل منهما بلا شك ابوبكر و عمر“

(سیر اعلام النبلاء، ترجمہ الدار قطنی، رقم ۳۶۷۹، جلد ۱۰، صفحہ ۶۱۲)

نیز امام ڈھمی نے تاریخ الاسلام میں لکھا کہ:

”هذا متواتر عن علي“

یعنی تفصیل شیخین مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے تواتر کے ساتھ منقول ہے۔

(تاریخ الاسلام للذهبی، باب عهد الخلفاء، جلد ۳، صفحہ ۱۱۵)

امام قسطلانی شارح بخاری لکھتے ہیں کہ:

پس اہل سنت و جماعت کے نزدیک قطعی بات یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔

(المواهب اللدنیہ، جلد ۲، صفحہ ۷۵۲، مترجم)

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں رقم طراز ہیں کہ:

حضرت ابوبکر صدیق کی فضیلت باقی تین خلفاء پر اور حضرت عمر کی فضیلت باقی دو خلفاء پر اجماع اہل سنت سے ثابت ہے اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے اور اہتمام مفید قطعیت ہے۔

(الفتاویٰ الحدیثیہ، صفحہ ۲۰۸، طبع کراچی)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو قطعی لکھا ہے آپ لکھتے ہیں کہ:

”افضلیت شیخین در ملت اسلامیہ قطعی است“

ملت اسلامیہ میں افضلیت شیخین کا مسئلہ قطعی ہے۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں کہ:

شیخ ابوالحسن اشعری نے کہا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی دوسری صحابہ پر فضیلت قطعی ہے۔ میں

کہتا ہوں اسی پر سلف الصالحین کا اجماع ہے۔

(تفسیر مظہری، تفسیر سورہ حدید، آیت نمبر ۱۰، جلد ۱، صفحہ ۲۷۳)

حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”بعد انبیاء ابوبکر صدیق کا بڑا پرہیزگار ہونا بھی قرآن سے ثابت ہے اور بڑے پرہیزگار کا افضل ہونا بھی قرآن سے ثابت ہے، لہذا افضلیت صدیق قطعی ہے اس کا منکر گمراہ ہے۔“

(تفسیر نور العرفان، تفسیر سورۃ البیل، آیت نمبر ۱۵، صفحہ ۹۸۳)

نیز اس مسئلہ کی قطعیت پر سیر حاصل بحث اعلیٰ حضرت نے اپنے رسالہ ”الزلزال الانقسی“ فتاویٰ رضویہ جلد ۲۸، صفحہ ۶۷۲ تا ۶۸۰ تک فرمائی ہے، اس کے علاوہ علامہ ہاشم ٹنھووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الطریقۃ المحمدیہ فی حقیقۃ القطع بالافضلیۃ“ میں کئی جید علماء کے حوالہ سے اس مسئلہ کو قطعی ثابت فرمایا ہے یہ کتاب تاحال طبع نہیں ہو سکی ہے راقم کے پاس یہ کتاب ”قلمی مخطوطہ“ کی صورت میں موجود ہے۔

مولانا ہاشم رحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر یوں رقم طراز ہیں کہ:

”ان الحق ان مسئلۃ الافضلیۃ قطعیۃ ثابتۃ بالتواتر والاجماع“

یعنی حق یہی ہے کہ مسئلہ تفضیل قطعی ہے جو کہ تواتر اور اجماع سے ثابت ہے۔

(الطریقۃ المحمدیۃ فی حقیقۃ القطع بالافضلیۃ، صفحہ ۸، قلمی)

مذکورہ بالا کتاب میں علامہ ہاشم رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ تفضیل کو ظنی ماننے والوں کا تفصیلی رد فرمایا ہے اور ایک جگہ علامہ ابن نجیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ علامہ ابن نجیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ فی الکبائر والاضار میں فرماتے ہیں کہ:

”ان تفضیل علی علی الشیخین من الذنوب الکبائر“

یعنی مولانا علی کو شیخین کریمین پر تفضیل (افضلیت) دینا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

(الطریقۃ المحمدیۃ فی حقیقۃ القطع بالافضلیۃ، صفحہ ۷، قلمی)

”اللہ ورسولہ اعلم بالصواب“

اس مسئلہ کو ظنی ماننے والوں میں امام باقلائی علماء بھی شامل ہیں۔

علماء تصریح فرماتے ہیں: جو شخص شب اسرار حضور کا آسمانوں پر تشریف لے جانا نہ مانے بدعتی ہے، حالانکہ دلیل قطعی سے صرف بیت المقدس تک جلوہ افروز ہونا ثابت۔
علامہ محمد طاہر کی عبارت اسی فصل میں گزر چکی کہ خبر واحد پر عمل میں خلاف کرنے والا بدعتی کہا جاتا ہے، حالانکہ احاد کو قطعیت سے کیا علاقہ، اور ہمارا دعویٰ کہ اس فرقہ کا بدعتی ہونا ہی خود اکابر علماء کی تصریحات سے ثابت، کما سبق۔ پھر قطعیت و ظنیت کا خدشہ پیش کرنا محض بے سود و نا محمود۔

سیدی ابوالحسنین احمد نوری مدظلہ العالی نے کیا خوب ارشاد فرمایا: کہ تقضیل قطعی ہوتی تو مرتبہ فرض میں رہتی (۱)

(تدریب الراوی، باب معرفة الصحابة، صفحہ ۴۹۸)

(فتح المغیث للسخاوی، باب معرفة الصحابة، جلد ۳، ص ۱۲۷)

بعض علماء کرام اس مسئلہ میں توقف کے قائل ہیں لیکن یہ دعویٰ سراسر غیر مسموع ہے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ایسے تمام دلائل کو اجماع کے خلاف ہونے کی وجہ سے۔

”غیر مرضی ولا مقبول“ فرمایا ہے اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تدریب الراوی میں امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح المغیث میں امام زین الدین عراقی نے شرح البقرہ والذکرہ میں اور امام ابراہیم بن موسیٰ بن ایوب نے الشذایح من علوم ابن الصلاح میں اس موقف کو بلا تکثیر نقل فرمایا ہے۔

ثانیاً: کسی کا توقف افضلیت شیخین کی نفی کو مستلزم نہیں ہے ایسے بے شمار مسائل ہیں کہ جن میں بعض صحابہ اور آئمہ نے کلام فرمایا اور بعض نے توقف فرمایا ہے لیکن اہل سنت والجماعت نے ہمیشہ جمہور کے موقف کو اپنایا ہے جیسا کہ متعہ اور معراج جسمانی کے مسائل کی نظائر اہل علم سے پوشیدہ نہیں ہیں۔

۱۔ جیسا کہ فرض کی تعریف سے ظاہر ہے کہ

”هو ما طلب الشرع فعله طلباً جازماً بدليل قطعي لاشبهة فيه“

شریعت میں جس فعل کے کرنے کا لازمی مطالبہ کیا جائے اور وہ دلیل قطعی سے ثابت ہو اسی طرح کہ

اس میں کسی قسم کا شبہ نہ رہے۔ (الفقہ الاسلامی وادلتہ، جلد ۱، صفحہ ۵۱)

اب ظنی مانو تو درجہ وجوب میں ہے، (۱) دونوں کا خلاف نفس لحوق اثم میں یکساں (۲) پھر ظنی ٹھہرا کر کام کیا نکلا، کیا بر بنائے ظنیت ترک واجبات جائز ہے۔

اسی طرح یہ مغالطہ کہ مسئلہ تفصیل ضروریات دین سے نہیں، محض جہالت۔ اہل تحقیق کے نزدیک تو حقیقت خلافت خلفائے اربعہ بھی ضروریات دین سے نہیں، پھر کیا اس سے انکار کرنے والا آفت گرا ہی سے اپنے کو بچا کر کہیں لے جائے گا۔ اس کے جواب میں بھی وہی دونوں باتیں کافی کہ ہم تفصیلیہ کو کافر نہیں کہتے جو مسئلہ کا ضروریات دین سے ہونا ضرور ہو، بدعتی کہتے ہیں سو تصریحات ائمہ سے ثابت۔ دوسرا جواب حضرت سید الواصلین مدظلہ کا کہ واجبات بھی تو ضروریات دین سے نہیں، پھر کیا ان کا ترک شیر مادر ٹھہرے گا۔ ان خرافات بازیوں پر اہل علم سے مناظرہ، لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔

تنبیہ الختام، مذمت مخالفت جماعت: اے عزیز خدا اور رسول سے ڈر اور اپنے ایمان پر رحم کر، مسلمانوں کے خلاف راہ نہ چل، اور زمرہ خارقان اجماع سے نکل، شاید جو سخت وعیدیں اور دردناک تہدیدیں مخالفت اجماع و مفارقت سواد اعظم پر وارد ہوئیں ابھی

۱۔ اور واجب کی تعریف امام زحلی یوں فرماتے ہیں کہ:

”ماطلب الشرع فعله طلباً جازماً بدلیل ظنی فیہ شبہہ“

ایسا حکم جس کے کرنے کا شرع نے لازمی مطالبہ کیا ہو اور وہ دلیل ظنی سے ثابت ہو اس طرح کہ اس میں کوئی شبہ رہ جائے۔

(الفقہ الاسلامی وادلته، جلد ۱، صفحہ ۵۲)

۲۔ فرض اور واجب دونوں کا خلاف گناہ و معاصی میں یکساں ہے جیسا کہ اصول کی کتب میں تصریح موجود ہے کہ:

”حکمه کالفرض الا انه لا یکفرہ منکرہ“

واجب کا حکم فرض کی طرح ہے مگر واجب کا منکر کافر نہیں۔

(الفقہ الاسلامی وادلته، جلد ۱، ص ۵۲)

تیرے گوش ہوش تک نہ پہنچیں، ورنہ مبتدعوں کا ساتھ نہ دیتا، اور ایسی بلائے عظیم اپنے سر نہ لیتا، اب سن لے۔

حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِيْنَ ۖ نُوَلِّهِ مَا تُوَلِّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَ مَصِيْرًا﴾ (۱)

جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ راہ ہدایت اس کے لئے ظاہر ہوگئی اور مسلمانوں سے الگ راہ چلے، ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں اور جہنم میں شہادیں اور کیا بری جائے بازگشت ہے۔

وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، وَهَذَا حَدِيثُ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَجْمَعُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا وَقَالَ: يَدُلُّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، فَاتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَذِثٍ فِي النَّارِ (۲)

وقد أَخْرَجَهُ بَنُحُوهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ فَاقتصر على قوله اتبعوا إلى آخره (۳)

۱۔ سورۃ النساء، رقم الآیہ ۱۱۵

۲۔ المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، صفحہ ۱۹۹، رقم ۳۹۱

۳۔ اسی طرح امام ترمذی نے حضرت ابن عباس اور امام ابن ماجہ نے حضرت انس سے مرفوعاً بیان فرمایا ہے ابن ماجہ نے ”اتبعوا..... الخ“ تک اختصار فرمایا ہے۔

امام ترمذی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں۔
”يدالله مع الجماعة“

(السنن للترمذی، باب ماجاء فی لزوم الجماعة، رقم ۲۳۹۱)

امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس حدیث مبارکہ کو مندرجہ ذیل متن کے ساتھ روایت فرمایا ہے۔

یعنی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: خدا اس امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہ کرے گا۔
اور فرمایا: خدا کا ہاتھ جماعت پر ہے۔ پس بڑے گروہ کی پیروی کرو کہ جو الگ ہو گیا تھا
دوزخ بھیجا گیا۔

وأخرج أيضاً أعني الحاكم في مستدركه عن أبي ذر، وعن الحارث
الأشعري في حديث طويل وعن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ وهذه رواية أبي
ذر قال: قال ﷺ: من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه،
وبمثلله أخرجه عنه أحمد و أبو داود (۱)

یعنی فرماتے ہیں: جو جماعت سے بالشت بھر جدا ہو جائے پس بہ تحقیق اس نے اسلام
کی رسی اپنی گردن سے نکال ڈالی۔

وأيضاً الحاكم في مستدركه عن معاوية عن النبي ﷺ قال: من فارق
الجماعة شبراً دخل النار (۲)

یعنی فرماتے ہیں: جو جماعت سے بالشت بھرا لگ ہو دوزخ میں جائے۔

”وان امتی ستفترق علی ثنیت و سبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة وهی الجماعة“

(السنن لابن ماجه، باب افتراق الامم، رقم ۳۹۸۳)

(المعجم الاوسط، باب من اسمه محمود، جلد ۸، صفحہ ۲۲، رقم ۷۸۴۰)

(السنة لابن أبي عاصم، جلد ۱، صفحہ ۷۵، رقم ۵۴)

۱- (السنن لابی داود، باب فی قتل الخوارج، جلد ۳، ص ۳۷۴، رقم ۴۱۳۱)

(مسند احمد، حدیث ابی ذر الغفاری، جلد ۱۱، صفحہ ۴۴۵، رقم ۲۱۵۶۱)

(مسند الشهاب، باب من فارق الجماعة، جلد ۱، صفحہ ۲۷۶، رقم ۴۴۸)

۲- المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، صفحہ ۲۰۵، رقم ۲۰۷

جامع الاحادیث، حرف المیم، رقم الحدیث ۲۳۰۴۶

وایضاً عن حذیفة سمعت رسول الله ﷺ يقول: من فارق الجماعة واستذل الأمانة لقي الله ولا حجة له (۱)

یعنی فرماتے ہیں: جو جماعت سے جدا ہوا اور بادشاہتِ اسلام کو ذلیل جانے خدا سے اس حال پر ملے کہ اس کے لئے کوئی حجت اور اپنی برأت کی دلیل نہ ہو۔

وأيضاً فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ أنه قال: ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه فمات عاصياً إمامه الحديث (۲)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین شخص ہیں جن کی روزِ قیامت بات نہ پوچھی جائے گی: ایک وہ کہ جماعت سے مفارقت اور اپنے امام کی نافرمانی کرے اور اسی حال پر مر جائے۔

وأيضاً عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: الصلوة المكتوبة إلى الصلوة المكتوبة التي بعدها كفارة لما بينها، والجمعة إلى الجمعة، وشهر رمضان إلى شهر رمضان كفارة لما بينها، ثم قال: إلا من ثلث: إلا من الإشرار بالله، ونكث الصفة، وترك السنة. وقال: أمارك السنة فالخروج من الجماعة ملخصاً (۳)

خلاصہ یہ کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک نماز فرض دوسری نماز فرض تک کفارہ ہوتی ہے ان گناہوں کا جو ان کے بیچ میں واقع ہوں، اور جمعہ جمعہ تک، اور رمضان رمضان تک۔ مگر تین گناہ ان سے نہیں مٹتے، شرک، اور امامِ برحق کی بیعت توڑنا، اور ترکِ سنت۔ پھر فرمایا: ترکِ سنت کے معنی ہیں جماعت سے نکل جانا۔

۱۔ المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، صفحہ ۲۰۶، رقم ۴۱۱
امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث مبارکہ کو تخیض میں صحیح کہا ہے راقم کو مستدرک کے علاوہ یہ حدیث کسی اور کتاب میں نہیں مل سکی۔

۲۔ المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، صفحہ ۲۰۶، رقم ۴۱۱

شعب الایمان للبیہقی، فصل فی حجاب النساء، جلد ۳، صفحہ ۱۶۵، رقم ۷۷۹۷

۳۔ المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، ص ۲۰۷، رقم ۴۱۲

شعب الایمان، باب فضائل شهر رمضان، جلد ۳، صفحہ ۳۰۸، رقم ۳۶۲۰

وايضاً من طريق عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن عمر، والبيهقي بسنده عن الإمام الشافعي عن سفین بن عینة عن عبد الله بن أبي ليلى عن ابن سليمان بن يسار عن أبيه عن عمر عن النبي ﷺ قال: من أراد منكم بنجيحة الجنة فليترك الجماعة، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد (۱)
یعنی نبی ﷺ نے فرمایا: جو وسطِ جنت چاہے جماعت کو لازم پکڑے کہ شيطان ایک کے ساتھ ہے، اور دو سے دور تر۔

وأخرج الإمام أحمد عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاذة والقاصية والناحية وإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعامه (۲)

یعنی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: بے شک شيطان آدمی کا بھڑیا ہے جیسے یہ بھڑیا بکریوں کا، کہ اسی بکری کو پکڑتا ہے جو گلے سے بھاگ جائے، یا گلے سے دور ہو جائے، یا ایک کنارے پر ہو۔ اور بچاؤ اپنے کو پہاڑ کی گھاٹیوں یعنی تنگ و تاریک راہوں سے جو طریقہ واضح سنت و جماعت سے جدا ہیں اور لازم پکڑو جماعت و جمہور کو۔

ولنعم ما قال العارف الرومي المولوي المعنوي قدس سره الزكي :
آں کہ سنت با جماعت ترک کرد در چنیں مسیح ز خون خویش
ہست سنت رہ جماعت چوں رفیق بے راہ و بے یار افتی در مضیق
فائدہ: در راحت القلوب ملفوظات طیبات حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر قدس

- ۱- المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد ۱، صفحہ ۱۹۷، رقم الحدیث ۳۸۷
مسند الشہاب، باب من سره أن یسکن بحبوحۃ الجنة، ج ۱، ص ۲۷۷، رقم ۵۴۱
اتحاف الخیرۃ المہرہ للبوصیری، کتاب علامات النبوة، ج ۳، ص ۳۳۵، رقم ۶۹۹۰
- ۲- مسند امام احمد بن حنبل، حدیث معاذ بن جبل، ج ۷، ص ۱۳، رقم ۲۱۰۲۰
مسند الحارث، باب لزوم الطاعة، جلد ۱، صفحہ ۴۹۹، رقم الحدیث ۵۹۷
المعجم الکبیر للطبرانی، من اسمہ معاذ بن جبل، ج ۱۰، ص ۱۶۴، رقم ۱۷۲۰۱

سرہ الاطیب الاطهر جمع فرمودہ حضرت سیدنا سلطان الاولیاء نظام الملۃ والدین محبوب الہی افاض اللہ علینا من فیضہ اللامتناہی می فرماید مجلس نہم ماہ شعبان ۶۵۵ فرمود: ہر کہ از مرید و شیخ بر قانون مذہب اہل سنت و جماعت نباشد و حکایت او موافق کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نباشد اور معنی یکے از راہ زنان ست۔ انتہی لفظہ الشریف

کیا ہی خوب فرمایا عارف رومی نے کہ جس نے سنت و جماعت کو چھوڑ دیا تو اس کا حال (اس کے) اپنے خون سے پیدا ہونے والے سات ماہ کے نامکمل بچے کی طرح (جس کا زندہ بچنا بہت مشکل ہوتا ہے) (اے طالب حق) سنت و جماعت کا راستہ ایک رفیق کی طرح ہے، جب کہ اچھے ساتھی اور درست راستے کے بغیر تو مصیبت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گا۔

(حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ الاطیب الاطهر کے ملفوظات طیبات جن کو حضرت سیدنا سلطان الاولیاء نظام الملۃ والدین محبوب الہی افاض اللہ من فیضہ نے ”راحت القلوب“ میں جمع فرمایا، اس میں مجلس نہم ماہ شعبان ۶۵۵ میں فرماتے ہیں کہ شیخ نے فرمایا: جو کوئی مرید یا شیخ مذہب اہل سنت و جماعت کے طریقہ پر نہ ہو اور اس کی گفتگو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطابق نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لہو و لعب کے راستہ پر چل پڑا۔

احادیث اس بارے میں بکثرت ہیں۔ ولا مطمع فی استقنائہا (۱)
برادر تو نے سنا کہ علمائے دین و ائمہ شرع متین تفضیلیہ کو بدعتی قرار دیتے ہیں: فایاک ثم
ایاک (۲) کہ تو ان کا ساتھ دے اور اس مصیبت ہانک کو اپنی جان پر گوارا کرے، بشس لاسم
الفسوق بعد الایمان (۳) مسلمان ہو کر بدعتی کہلانا کیا برائنام ہے۔
رسول اللہ ﷺ سے مروی کہ فرماتے ہیں:

۱۔ اس کی انتہا تک پہنچنے کی طمع نہیں۔

۲۔ پس تو ان سے بچ بھر بچ

۳۔ سورۃ الحجرات آیت نمبر ۱۱

- ان۔ عن أنس أهل البدع شر الخلق والخلیقة (۱)

اہل بدعت تمام خلق و عالم سے بدتر ہیں۔

اور فرماتے ہیں:

- حم۔ عن أبي امامة الباهلي أصحاب البدع كلاب أهل النار (۲)

بدعت والے دوزخیوں کے کتے ہیں۔

اور فرماتے ہیں:

- ا۔ د۔ عن الأمير معاوية - ت۔ عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى

عنهم إن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين، اثنتان وسبعون في النار وواحدة في

الجنة - ا۔ د۔ - وهي الجماعة: - ت۔ قالوا: من هي؟ يا رسول الله! قال ميانا عليه

وأصحابي (۳)

بے شک عنقریب یہ امت تہتر فرقے ہو جائے گی، ان میں بہتر (۷۲) دوزخ میں

ہیں اور ایک جنت میں، اور وہ فرقہ جماعت ہے۔ اور ایک روایت میں ہے: صحابہ نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! وہ جنتی فرقہ کون ہے؟ فرمایا: وہ ملت جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب۔

۱۔ المعجم الاوسط للطبرانی، من اسمه علی، جلد ۳، صفحہ ۱۹۶، رقم ۳۹۵۸

اخبار اصبهان، من اسمه علی، جلد ۶، صفحہ ۳۷۰، رقم الحديث ۴۰۳۹۰

حلیۃ الاولیاء، من اسمه ابو مسعود الموصلی، جلد ۸، صفحہ ۲۹۱

۲۔ العلل الواردة فی الاحادیث النبویۃ للدارقطنی، جلد ۱، صفحہ ۴۷۰، رقم ۲۷۰۱

اطراف الغرائب والافراد للمقدسی، جلد ۲، صفحہ ۳۴۱، رقم الحديث ۳۹۹۹

العلل المتناهیۃ لابن جوزی، جلد ۱، صفحہ ۱۶۹، رقم الحديث ۲۶۲

۳۔ السنن لأبی داؤد، باب شرح السنة، جلد ۲، صفحہ ۱۹۶، رقم ۳۹۸۱

السنن لابن ماجه، باب افتراق الامم، جلد ۲، صفحہ ۴۹۴، رقم ۳۹۸۳

مسند أبی یعلی، مسند انس بن مالک، جلد ۲، صفحہ ۱۵۴، رقم ۴۱۲۷

اور فرماتے ہیں:

ت-طب-حب-كلهم عن أم المؤمنين الصديقة -مس-عن سيدنا علي
أيضاً رضى الله تعالى عنهما، ستة لعنتهم ولعنهم الله، وكل نبي مجاب فذكر
منهم التارك السنة (۱)

چھ ہیں جنہیں میں نے لعنت کی، اور اللہ ان پر لعنت کرے، اور ہر نبی کی دعا مقبول
ہے، ایک وہ جو راہ سنت چھوڑ دے۔

(لا يصح ههنا عطف "كل" على فاعل "لعنتهم" و"مجاب" صفة لثلاث يلزم
كون بعض الانبياء غير منجاب)
اور فرماتے ہیں:

-طس-قى-ضم-كلهم عن أنس إن الله حجب التوبة عن كل صاحب
بدعة حتى يدع بدعته (۲)

بے شک اللہ نے روک رکھی ہے توبہ ہر بدعتی سے یہاں تک کہ اپنی بدعت کو
چھوڑ دے، یعنی اگر نہ چھوڑی اور اسی حال میں موت آگئی تو دنیا سے بے توبہ جائے گا۔
اور فرماتے ہیں:

-ق-قى-عا-فر-الاربعة عن ابن عباس: أبى الله أن يقبل عمل صاحب

.....

- ۱- السنن للترمذی، باب ماجاء فی افتراق هذه الاممة، جلد ۲، صفحہ ۲۳۶، رقم ۲۵۶۵
المعجم الكبير، من اسمه عبد الله بن يزيد عن أبي امامة، جلد ۵، صفحہ ۱۵۲، رقم
۷۶۷۵

الاربعون حديثاً للاجرى، صفحہ ۱۴، رقم الحديث ۱۳

- ۲- صحيح ابن حبان، باب العن، جلد ۳، صفحہ ۶۰، رقم ۵۷۴۹

أمالی ابن البشران، جلد ۱، صفحہ ۲۴۶، رقم الحديث ۲۳۳

القضا والقدر للبيهقي، صفحہ ۳۸۴، رقم الحديث ۳۶۲

المعجم الاوسط، من اسمه علي، جلد ۲، صفحہ ۴۸۱، رقم الحديث ۴۲۰۲

بدعة حتى يدع بدعته (۱)

اللہ نہیں مانتا کسی بدعتی کا عمل قبول کرنا جب تک اپنی بدعت نہ ترک کرے۔
اور فرماتے ہیں:

- قی - ق - أشار ههنا بتقديم - قی - إلى أن اللفظ له عن حذيفة لا يقبل الله
لصاحب بدعة صلوة ولا صوما ولا صدقة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً
ولا عدلاً يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين (۲)
خدا نے تعالیٰ بدعتی کی نماز قبول کرے نہ روزہ، نہ زکوٰۃ نہ حج، نہ عمرہ نہ جہاد، نہ کوئی فرض
نہ نفل۔ بدعتی اسلام سے نکل جاتا ہے جیسے خیر سے بال۔

- ۱- السنة لابن أبي عاصم، باب ذكر البدع واطهارها، جلد ۱، ص ۴۵، رقم ۳۲
السنن لابن ماجه، باب اجتناب البدع، جلد ۱، صفحہ ۶۰، رقم ۵۲
تحفة الاشراف للمزى، جلد ۲، صفحہ ۲۷۸، رقم الحديث ۶۵۶۹
۲- السنن لابن ماجه، باب اجتناب البدع، جلد ۱، صفحہ ۲۱، رقم ۴۹
تحفة الاشراف للمزى، جلد ۲، صفحہ ۲۴۱، رقم ۳۳۶۹
تهذيب الكمال، من اسمه محمد بن محسن العكاشي، رقم ۵۵۸۳، جلد ۲۶،
صفحہ ۳۷۲

اقول: یہ حدیث محمد بن محسن العکاشی کے کذاب ہونے کی وجہ سے موضوع ہے۔

امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ”کذاب“

امام ابو حاتم فرماتے ہیں ”کذاب“

امام بخاری فرماتے ہیں ”منکر الحدیث“

امام ابن حبان فرماتے ہیں ”یضع الحدیث“

امام دارقطنی فرماتے ہیں ”متروک“

(تهذيب الكمال للمزى، ترجمہ محمد بن محسن العکاشی، جلد ۲۶، ص ۳۷۳،

اور فرماتے ہیں:

غفر - خط - عن أنس إذا مات صاحب بدعة فقد فتح في الإسلام فتح (۱)
جب بدعتی مرتا ہے تو اسلام کو ایک فتح و کشائش حاصل ہوتی ہے۔

اور فرماتے ہیں:

- طب - عا - حب - الأخير ان عن عبد الله بن عمرو، واما طب، واللفظ له
فلم أقف عليه، والله اعلم، إن الإسلام ليشبع ثم تكون له فترة، فمن كانت فترته
إلى غلو وبدعة فاولئك أهل النار (۲)

حاصل یہ کہ اسلام سیر ہوگا اور اپنے درجہ کمال کو پہنچے گا، پھر اسے ایک ضعف و سستی
لاحق ہوگی۔ پس جس کی سستی طغیان و بدعت کی طرف ہو وہ دوزخی ہے۔

یہ سب احادیث ان شاء اللہ تعالیٰ صحاح و حسان ہیں۔ آی و لولو لغير هافي بعض

.....

۱- تاریخ بغداد للخطیب بغدادی، جلد ۱، صفحہ ۵۴۱، رقم ۱۸۳۱

العلل المتناهیة لابن جوزی، باب موت اهل البدع، جلد ۱، ص ۱۴۶، رقم ۲۱۴

الفتح الكبير للسيوطی، حرف الهمزة، جلد ۱، صفحہ ۱۴۴، رقم ۱۴۸۱

اقول: خطیب بغدادی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن
متن منکر ہے۔

۲- المعجم الكبير، من اسمه محمد بن كعب عن ابن عباس، جلد ۵، صفحہ ۳۱۸، رقم

۱۰۷۹۸

کنز العمال، جلد ۱، صفحہ ۲۲۰، رقم الحدیث ۱۱۰۵

مجمع الزوائد، باب الاختصار فی العمل والدوام علیہ، جلد ۲، صفحہ ۵۳۲، رقم

۳۵۶۲

امام حثی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث مبارکہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ:

”فيه المسيب بن شريك وهو ضعيف“

منها إلا الأول فإسناده ضعيف (۱)
وقد أشرت إلى ذلك بصيغة التمريض
اور مروی ہوا فرماتے ہیں:

طب بقی - من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام (۲)
جو کسی بدعتی کی توقیر کرے اس نے اسلام کے ڈھانے پر مدد کی۔
الخذر الخدر، کہ ان مصائب کا تحمل محال ہے اور ان بلاؤں کے اٹھانے کی کسے مجال۔
عزیز اللہ اپنے نفس کو دوزخ و غضب الہی سے خرید لو اور شرار الخلق و اعداء الخلق کا ساتھ نہ دو (۳)
خدا جانے تمہیں ان ہولناک آفتوں میں کیا بیٹھا معلوم ہوتا ہے کہ جب ان سے ڈرائے جاتے
ہو ترش رو ہوتے اور سختی کے ساتھ بد مزگی ظاہر کرتے ہو۔

۱۔ یعنی اگر ان میں بعض مذکورہ بالا اسناد کے علاوہ احادیث صحیح اور حسن ہیں سوائے پہلی حدیث کے اس کی
سند ضعیف ہے۔
اقول: ممکن ہے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت کے پیش نظر مذکورہ بالا احادیث کے کئی اور طرق بھی موجود
ہوں۔ (اللہ و رسولہ اعلم بالصواب)

۲۔ المعجم الاوسط، جلد ۳، صفحہ ۲۸۵، رقم الحدیث ۶۷۷۲
معجم ابن الاعرابی، جلد ۲، صفحہ ۴۱۷، رقم الحدیث ۱۹۰۹
الموتلف والمختلف للداقطنی، باب الخوزی والجوزی، صفحہ ۱۴۷
شعب الایمان، جلد ۳، صفحہ ۶۱، رقم الحدیث ۹۴۶۴

۳۔ اسی لیے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”لا تجالس صاحب بدعة فانه يمرض قلبك“

ترجمہ: کسی بدعتی کے پاس مت بیٹھو کیونکہ وہ تمہارے دل کو بیمار کر دے گا۔

(الاعتصام للشاطبی، جلد ۱، صفحہ ۸۳)

امیر المومنین فی الحدیث حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”وایک أن تجالس صاحب بدعة“

بدعتی کی مجالست (محبت) سے بچو

(اعتقاد اہل السنة والجماعة للالكائى، جلد ۱، ص ۷۹)

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”بدعتی کے پاس مت بیٹھو کیونکہ اللہ عزوجل اس کے اعمال کو رائیگاں فرمادیتا ہے اور اسلام کا نور اُس کے سینے سے خارج کر دیتا ہے جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو محبوب بناتا ہے تو اُس کی خوراک پاک (حلال) کر دیتا ہے اور فرمایا کسی بدعتی کو اپنے دین پر امین نہ بناؤ نہ اس سے مشاورت کرو نہ اُس کے پاس بیٹھو کیونکہ جو کسی بدعتی کے ساتھ بیٹھا تو اللہ تعالیٰ اُس کا حشر اندھوں (دل کے) کے ساتھ کرے گا دوسرے مقام پر آپ (فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں کہ ”اللہ کے کچھ فرشتے ایسے ہیں جو بروقت اہل ذکر کی مجالس ڈھونڈتے ہیں پس تو دیکھ کر تیرا ہم نشین کون ہے بدعتی کی محبت اختیار نہ کر کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر نظر رحمت نہیں کرتا نفاق کی علامت یہ ہے کہ کسی کی نشست و برخاست بدعتی کے ساتھ ہو اور فرمایا کہ میں نے تمام اخیار و صالحین اُمت کو اصحاب سنت پایا ہے جو کہ بدعتیوں سے اجتناب کرنے کی نصیحت فرماتے تھے فرمایا کہ بدعتی کا کوئی عمل قبولیت کے لیے اللہ عزوجل کی طرف نہیں اُٹھایا جاتا۔“

(اعتقاد اہل السنة والجماعة، جلد ۱، صفحہ ۱۳۷، رقم ۲۶۲)

(حلیۃ الاولیاء، جلد ۸، صفحہ ۱۰۳)

(سیر اعلام النبلاء للذہبی، جلد ۸، صفحہ ۴۳۵)

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ:

”بدعتی کے ساتھ مت بیٹھو مجھے خوف ہے کہ اس پر اللہ عزوجل کی لعنت نازل ہوتی ہے۔“

(شعب الایمان، جلد ۳، صفحہ ۲۶۳، رقم ۹۴۷۲)

(طبقات الحنابلہ، جلد ۲، صفحہ ۴۱)

(مختصر تاریخ دمشق لابن منظور، جلد ۶، صفحہ ۲۸۴)

امام الوسی شافعی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر روح المعانی میں تفسیر سورۃ النساء آیت نمبر ۱۰۰ کے تحت لکھتے ہیں کہ:

حکم تفضیلیہ و سنفضیہ

بالجملہ: بین و بین ہو گیا کہ اہل بدعت کیسی افسوس ناک حالت میں ہیں اور تفضیلیہ و سنفضیہ ان کی شاخ۔ پس حکم نماز کا ان کے پیچھے وہی ہے جو مبتدعہ کے پیچھے، یعنی مکروہ بکراہت شدیدہ، جیسا کہ علامہ بحر العلوم قدس سرہ الشریف نے تصریح فرمائی کما مر (۱) اگرچہ ان کی بد مذہبی اور روافض کے فساد عقیدہ سے کم ہے۔ اب جو شخص ایسا اعتقاد رکھتا اور اپنے آپ کو سنی اور ان کی تصانیف کو مقبول کہتا ہے تو اس کے لئے اہل سنت و جماعت کا زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اب تک اجماع دلیل کافی و برہان وافی (۲) سنیوں کی کتابیں بنظر تعمق و تحقیق دیکھے اور ان کے مطابق عقیدہ درست کرے، ورنہ دعویٰ تسنن سے دست بردار ہو، وباللہ التوفیق وینتہ لزمتہ التحقیق (۳)۔

”بعض اہل علم نے اس آیت مبارکہ سے فساق اور بدعتیوں کے ساتھ بیٹھنے پر حرمت کی دلیل پکڑی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود، ابراہیم نخعی، ابو وائل اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے۔“

(تفسیر روح المعانی، تفسیر سورة النساء، آیت نمبر ۱۰۰، جلد ۱، صفحہ ۵۱۷)

۱۔ ارکان اسلام، نماز باجماعت کا بیان، مترجم صفحہ ۲۸۵

۲۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ: ”افضلہم علی الاطلاق ابوبکر، ثم عمر،

رضی اللہ عنہما باجماع اہل السنۃ“ (تدریب الراوی، معرفۃ الصحابہ، ص ۴۹۸)

یعنی صحابہ کرام میں علی الاطلاق سب سے افضل حضرت ابوبکر اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں جو کہ اجماع اہل سنت سے ثابت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے اجماع صحابہ اس باب میں گزشتہ اوراق میں نقل کیا جا چکا ہے۔

۳۔ اور اللہ ہی کی توفیق سے ہے اور تحقیق کی لگامیں اُسی کے ہاتھ ہیں۔

الفصل الثانی فی الآیات القرآنیۃ والنجوم الفرقانیۃ

آیت اولیٰ:

قال الله ربنا تبارك وتعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَرَّكُمْ﴾ (۱)
بے شک تم سب میں بزرگ تر اللہ کے نزدیک تمہارا اتقی ہے یعنی بڑا پرہیزگار۔
یہاں تو ”اتقی“ کو سب پر تفصیل اور زیادت کرامت عند اللہ میں ترجیح دیتے ہیں۔
اور دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿وَسَيَجْزِيهَا الْآتِقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى، وَمَا لَاحِدٌ عَنْدهُ مِنْ نِعْمَةٍ تَجْزَى، إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى، وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ (۲)

یعنی اور نزدیک ہے کہ جہنم سے بچایا جائے وہ بڑا پرہیزگار جو اپنا مال دیتا ہے سقرا ہونے کو، اور اس پر کسی کا احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے، مگر تلاش اپنے برتر پروردگار کی رضامندی کی، اور بے شک قریب ہے کہ وہ راضی ہو جائے گا۔

آیت کریمہ میں باجماع مفسرین ”اتقی“ سے جناب سیدنا امام المتقین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مراد ہیں (۳)

۱۔ سورة الحجرات، رقم الآية ۱۳

۲۔ سورة البیل، رقم الآية ۱۷ تا ۲۰

۳۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے یہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی یہاں مقصود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان بیان کرنا ہے وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے علاوہ باقی تمام لوگوں میں سے زیادہ متقی ہیں ہم نے انبیاء کے علاوہ لوگوں کو اس لیے خاص کیا ہے کیونکہ عقل، اجماع اور نصوص اس پر دلالت کرتے ہیں۔

(تفسیر مظہری، تفسیر سورۃ البیل، آیت نمبر ۱۷، جلد ۱۰، صفحہ ۳۴۲)
اسی طرح امام ابو یزید عبدالرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبی (المتوفی: ۸۷۵ھ) اپنی تفسیر الجواهر
الحسان فی تفسیر القرآن (تفسیر الثعالبی) میں لکھتے ہیں کہ:

”ولم یختلف اهل التأویل أن المراد بالاتقی الی آخر السورۃ ابوبکر الصدیق“
یعنی اہل تاویل میں اس بات پر کوئی اختلاف نہیں کہ سورۃ (لیل) کے آخر میں الاتقی سے مراد حضرت
ابوبکر صدیق کی ذات مبارکہ ہے۔

(تفسیر الثعالبی، تفسیر سورۃ لیل، آیت نمبر ۱۷، جلد ۵، صفحہ ۲۶۲)
امام ابو عبداللہ محمد بن عمر بن الحسن بن الحسن التیمی الرازی الملقب فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) اپنی
تفسیر مفتاح الغیب المشہور بالتفسیر الکبیر میں لکھتے ہیں کہ:

”اجمع المفسرون مناعلی أن المراد منه ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ مفسرین کا اس بات
پر اجماع ہے کہ الاتقی سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات مبارکہ مراد ہے۔

(تفسیر کبیر، تفسیر سورۃ لیل، آیت نمبر ۱۷، جلد ۱۷، صفحہ ۶۶)
امام علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم بن عمر الشی، المعروف بالخاص (المتوفی، ۷۷۱ھ) تفسیر خازن
میں لکھتے ہیں کہ:

”وهو ابوبکر الصدیق فی قول جمیع المفسرین“
جمیع مفسرین کے قول کے مطابق (الاتقی) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔

(لباب التأویل فی معانی التنزیل، تفسیر سورۃ البیل، آیت ۱۷، جلد ۶، صفحہ ۲۷۴)
امام نظام الدین الحسن بن محمد بن حسن القمی النیسابوری (المتوفی: ۸۵۰ھ) تفسیر
غرائب القرآن و رغائب الفرقان (تفسیر نیشاپوری) میں لکھتے ہیں کہ:

”هذه السورۃ نزلت باتفاق کثیر من المفسرین فی ابی بکر“
کثیر مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہ سورہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی۔

(تفسیر نیشاپوری، تفسیر سورۃ البیل، آیت ۱۷، جلد ۷، صفحہ ۳۴۸)
امام الاولیاء عمدۃ الاذکیا حضرت سہل تستری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

امام محی السنہ بغوی فرماتے ہیں: یعنی أبابکر فی قول الجميع (۱)
اور امام علامہ شمس الدین ابن الجوزی نے بھی اس پر اجماع نقل کیا (۲)
اور یہ معنی ابوبکر بن ابی حاتم، وطبرانی، وابن زہیر، ومحمد بن اسحاق وغیرہم محدثین کی احادیث میں
وارد (۳) حتیٰ کہ طبری نے باوجود رفض تفسیر مجمع البیان میں اسی کو مقبول رکھا، اور

”الاتقی هو الصديق هو اتقى الناس“ .

الاتقی سے مراد حضرت ابوبکر صدیق ہیں کیونکہ آپ لوگوں میں سب سے زیادہ متقی ہیں۔

(تفسیر التستری، تفسیر سورة الیل، آیت نمبر ۱۷، صفحہ نمبر ۳۱۱)
اشکال: جن مفسرین نے ”الاتقی“ بمعنی ”تقی“ کیا ہے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا الشاہ احمد رضا
خان فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مسئلہ کا رد بلیغ اپنے رسالہ ”الزلزال الانقی من بحر
سبقة الاتقی“ میں فرمادیا ہے اور اسے ابو عبیدہ (خارجی) کا مذہب ثابت کیا ہے۔ اہل علم حضرات
فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۸، صفحہ ۳۹۱ پر اس مسئلہ کو دلائل وبراہین کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ تفسیر معالم التنزیل، تفسیر سورة لیل، آیت نمبر ۱۸، جلد ۸، صفحہ ۳۲۸

۲۔ علامہ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ:

”الاتقی یعنی أبابکر الصديق فی قول جميع المفسرين“

(زاد المسیر فی علم التفسیر، تفسیر سورة الیل، آیت ۱۷، جلد ۶، صفحہ ۱۶۷)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر درمنثور میں لکھتے ہیں کہ:

”امام ہزار، ابن جریر، ابن منذر، طبرانی، ابن عدی، ابن مردویہ اور ابن عساکر ایک دوسری سند سے
حضرت عامر بن عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے اور انہوں نے اپنے والد سے یہ روایت کی ہے کہ یہ
آیت مبارکہ کہ:

اس پر کسی کا کوئی احسان نہیں جس کا بدلہ اسے دینا ہو بجز اس کے کہ وہ اپنے برتر پروردگار کی خوشنودی کا
طلبگار ہے اور وہ ضرور اس سے خوش ہوگا۔“

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

(تفسیر درمنثور، تفسیر سورة لیل، آیت ۱۹، جلد ۱۰، صفحہ ۲۸۲)

انکار کا یا ر اور اقرار سے چارہ نہ پایا۔ (۱)
 معہذا آیت کے لئے دوسرا محمل صحیح متصور ہی نہیں کہ بالضرور یہاں وہی مقصود جو افضل
 امت محمدی ﷺ (۲)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت مندرجہ ذیل کتب میں بھی موجود ہے۔

تفسیر ابن ابی حاتم، جلد ۱۰، صفحہ ۶۱۳، رقم الحدیث ۱۹۳۵۹

مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۳۴۷، رقم الحدیث ۲۲۰۹

تفسیر طبری، جلد ۲۴، صفحہ ۴۷۹، تفسیر سورۃ لیل آیت ۱۹

مستدرک للحاکم، جلد ۲، صفحہ ۵۷۲، رقم الحدیث، ۳۸۴۲

شعب الایمان للبیہقی، جلد ۲، صفحہ ۱۳۴، رقم ۶۳۸۶

الروض الانف لابن اسحاق، جلد ۲، صفحہ ۸۳

الکامل لابن عدی، ترجمہ مصعب بن ثابت بن عبداللہ، جلد ۶، ص ۳۶۱

سیرۃ ابن ہشام، جلد ۱، صفحہ ۳۱۹

تاریخ دمشق لابن عساکر، جلد ۳۰، صفحہ ۶۹

تاریخ الخلفاء للسیوطی، جلد ۱، صفحہ ۴۷

۱۔ مشہور شیعہ مفسر علامہ ابن الحسن طبری نے تفسیر مجمع البیان میں اس آیت (سورہ لیل، آیت ۱۸) کا

نزول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں تسلیم کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ:

”ابن زبیر سے روایت ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر کی شان میں نازل ہوئی، آپ نے بہت سے غلام

خریدے جو مسلمان ہو گئے تھے جیسا کہ بلال، عامر بن فہیرہ اور ابوبکر نے ان کو آزاد بھی کر دیا۔“

(تفسیر مجمع البیان، جلد ۵، جز ۱۰، صفحہ ۵۰۱)

۲۔ مفسرین کی تصریحات سے اس دعویٰ کو گزشتہ اوراق میں مزین کر دیا گیا ہے کہ ”الائق“ سے بالاتفاق

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات مبارکہ مراد ہے۔ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا سرکارِ دو عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کا قول روایت کرنا حضرت ابوبکر صدیق کی شان میں ہمارے مذکورہ بالا دعویٰ کو

تقویت پہنچانے کے لیے کافی دانی ہے جیسا کہ ارشاد مبارکہ ہے کہ:

”ماخلق الله مولوداً في الاسلام أنقى ولا أنقى ولا أزكى ولا أعدل ولا افضل من أبي بكر الصديق“

اللہ تعالیٰ نے اسلام میں کوئی ایسا بچہ پیدا نہیں فرمایا جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے زیادہ نقیس، متقی، پاکباز، عادل اور افضل ہو۔

(جامع الاحادیث، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱۱، صفحہ ۲۶۰، رقم ۳۴۱۹۵)

(کنز العمال، جلد ۱۳، صفحہ ۲۳۳، رقم الحدیث ۳۶۷۰۱)

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مندرجہ ذیل اشعار بھی ہمارے دعویٰ کو تقویت پہنچاتے ہیں۔
آپ فرماتے ہیں:

”اذا تذکرت شجون من اخي نفعه

فاذکر اخاك ابا بکر بما فعلا

خير البرية اتقاها واعد لها

الا النبي واوفاها بما حملا

والثاني التالي المحمود مشهده

واول الناس منهم صدق الرسلا“

یعنی: ”جب تم اپنے کسی پرہیزگار بھائی کی مصیبت یاد کرو تو چاہیے کہ حضرت ابو بکر کے حالات پیش نظر رکھو وہ بعد نبی ﷺ کے تمام مخلوق سے بہتر اور سب سے زیادہ پرہیزگار اور عادل تھے اور سب سے زیادہ اپنے فرائض کے پورا کرنے والے تھے انہی کے ہمراہ وہ دوسرے شخص تھے جن کا مشہد پسندیدہ تھا اور سب سے پہلے انہوں نے پیغمبر کی تصدیق کی (یعنی اسلام لائے تھے)

(مصنف ابن ابی ثبیۃ، باب اسلام ابی بکر، جلد ۱۱، صفحہ ۳۱۰، رقم ۳۷۷۳۸)

(معرفة الصحابة لابی نعیم، باب معرفة ان الصديق كان اول الناس اسلاما و افضلهم

ایمانا، جلد ۱، صفحہ ۴۶، رقم ۶۵)

(المجالسة و جواهر العلم للدينوري، جلد ۱، صفحہ ۵۱۴، رقم ۶۲۵)

(تاريخ بغداد، ذكر من اسمه الهيثم، جلد ۱۴، صفحہ ۵۱)

ورنہ آیہ اولیٰ سے مناقضت لازم آئے، اور ہم اور ہمارے مخالفین متفق کہ ماورائے صدیق و مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما افضل امت نہیں، پس بالاتفاق تیسرا مراد نہیں ہو سکتا۔ مگر آیت اخیرہ کا سیاق شاہد کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مراد نہیں کہ آگے ارشاد ہوتا ہے:

﴿وَمَا لَاحِدٌ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ﴾ (۱)

اس پر کسی کا ایسا احسان نہیں جس کا عوض دیا جائے۔

یہ صفت جناب مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پر کب صادق کہ ان پر رسول اللہ ﷺ کے احسانات دنیویہ بھی جن میں معاوضہ و مکافات جاری بکثرت ہیں کہ انہوں نے اس پاک گود میں تربیت پائی، حضور والا نے اولاد کی طرح پالا، پرورش کیا، طعام و شراب سے خبر گیری فرمائی، اور انتہائے نعت ترویج بتول زہرا پر ہوئی۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

(الزهد لآحمد بن حنبل، باب زهد ابی بکر الصديق، صفحہ ۱۱۲)

مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں اور تصریحات مفسرین نے واضح کر دیا کہ ”الاتقی“ سے مراد ذات حضرت ابوبکر صدیق ہے تو لامحالہ ماننا پڑے گا کہ آپ سب صحابہ میں سب سے زیادہ افضل بھی تھے کیونکہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد مبارک ہے کہ:

”میری امت میں سب سے افضل میرے صحابہ ہیں اور ان میں سب سے بہتر وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔“

(مسند الحارث، جلد ۱، صفحہ ۶۱۱، رقم الحديث ۸۳۵)

(اتحاف الخیرہ المہرۃ للبوصیری، جلد ۳، ص ۳۱۱، رقم ۵۲۴۴)

(بغیۃ الباعث للہیثمی، جلد ۱، صفحہ ۶۷۱، رقم ۸۴۶)

۱۔ سورہ الیل، آیت نمبر ۱۹

۲۔ یہ زبردست عقلی استدلال امام رازی نے تفسیر مفتاح الغیب میں شیعہ حضرات کو رد کرنے کے لیے فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

(تفسیر کبیر، تفسیر سورۃ لیل، آیت ۱۷، جلد ۱۱، صفحہ ۱۸۰)

بخلاف صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ ہر چند جس قدر منتیں رسول اللہ ﷺ کی ان پر ہیں تمام امت میں کسی پر نہیں، مگر وہ نعمتیں ایسی نہیں جن کا عوض ہو سکے۔ (۱)
وہ انعام اس قسم کے ہیں جن کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (۲)

کہ میں نہیں مانگتا ہدایت پر تم سے کچھ نیک، میرا نیک تو اللہ ہی پر ہے جو پالنے والا سارے جہان کا۔

شاید اسی لحاظ سے قرآن عظیم میں قید ”تجزی“ ذکر فرمائی گئی، پس بالیقین آیہ کریمہ جناب صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل، اور شان نزول بھی کہ ولی اللہ صدیق وعد اللہ امیہ بن خلف کا قصہ مشہور بھی اسی پر شاہد (۳)

اب اس آیت کو صغریٰ اور پہلی کو کبریٰ کیجیے تو شکل اول بدیہی الانتاج سے یہ نتیجہ بشہادت قرآن عزیز نکلتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل امت ہیں (۴) وهو المقصود وكفى بالله شهيدا۔ (۵)

”کسی کا بھی ہمارے اوپر کوئی ایسا احسان نہیں جس کا ہم نے بدلہ چکانہ دیا ہو سوائے ابو بکر صدیق کے بے شک اُن کے ہمارے اوپر احسان ہیں جن کا بدلہ اللہ رب العزت قیامت کے دن چُکائے گا۔“

۱۔ (سنن ترمذی، باب مناقب ابی بکر، جلد ۲، صفحہ ۴۷۸، رقم ۳۵۹۴)

(علل الترمذی الکبیر، جلد ۱، صفحہ ۴۱۴، رقم ۴۵۹)

(تحفة الاشراف للزمی، جلد ۱۰، صفحہ ۴۲۴، رقم ۱۴۸۴۹)

۲۔ سورة الشعراء، آیت نمبر ۱۰۹

۳۔ تفسیر ابن ابی حاتم، جلد ۱۰، صفحہ ۶۱۳، رقم ۱۹۳۵۹

۴۔ جیسا کہ خود مولا علی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق ہیں۔

(فضائل ابی بکر الصدیق للعشاری، صفحہ ۶، رقم الحدیث ۲۳)

۵۔ اور یہی مقصود ہے اور اللہ گواہ کافی ہے۔

تنبیہ: جس طرح علما کے اس استدلال سے صدیق کی افضلیت ثابت ہوئی یوں ہی یہ معنی بھی خوب روشن ہو گئے کہ مناط افضلیت اکرمیت عند اللہ ہے، (۱) اور خدا کے نزدیک عزت و وجاہت و قدر و منزلت کا زیادہ ہونا، نہ وہ جو حضرات سنفیہ اپنی خیالی قینچیوں سے ہوائی پھول تراشتے ہیں کہ مناط کثرت لذائذ جنت، یا اولیت فی الخلافۃ وغیرہ امور کم وقعت ہیں۔

تنبیہ: آیہ کریمہ جس طرح افضلیت صدیق پر دلیل ساطع، یوں ہی ان کے عرفان الہی و ولایت ذاتی میں کافہ امت سے زیادت پر برہان قاطع کہ بداہت ایمانی شاہد کہ کم رتبہ کا ولی ہرگز ہرگز اعلیٰ درجہ کے ولی سے اکرم عند اللہ و کثیر العز و الجاہ نہیں ہو سکتا، اور اس کا انکار محض مکابرہ۔

اب نہیں معلوم جنہیں صدیق کے اعراف باللہ و اعظم الاولیاء ہونے میں تردد ہے، آیہ کریمہ سے انکار کر جائیں گے، یا ولی ادنی کا ولی اعلیٰ سے اکرم عند اللہ ہونا تسلیم فرمائیں گے۔ ہم انشاء اللہ اس بحث کی غایت تنقیح فصل سابع میں برسر توضیح لائیں گے، فانظر وانی معکم من المنتظرین۔ (۲)

اشتباہ: حضرات تفضیلیہ کو جب کہ آیت میں لفظ اتقی جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر محمول کرنے سے مفر نہ ملی، ناچار باعانت واہمہ یہ تقریر تراشی کہ یہاں اتقی سے مجرد تقی مراد ہے، یعنی پرہیز گار نہ وہ کہ اپنے سب ماسوا سے پرہیز گار ہو، کہ آخر تقوای صدیق تقوای حضرت سید المرسلین ﷺ سے بالیقین کم تھا، تو ان پر لفظ اتقی کا بمعنی متبادر اطلاق کیوں کر درست ہوتا، اور جب تقی مراد لے لیا تو اب کریمہ کو تفضیل سے کچھ علاقہ نہ رہا۔

۱۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ:

”کسی شخص کو کسی دوسرے پر فضیلت حاصل نہیں مگر بسبب دین اور تقویٰ کے“

(مسند امام احمد بن حنبل، حدیث عقبہ بن عامر، جلد ۴، صفحہ ۱۵۸، رقم

الحديث ۱۷۹۰۹)

۲۔ تو راستہ دیکھو میں بھی تمہارے ساتھ دیکھتا ہوں۔

(سورۃ الاعراف، آیت نمبر ۱۱۷)

انتباہ: اس حرکت مذہبی کی تسکین شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر فتح العزیز میں کی ہے۔ ☆

ہم اول ان کی عبارت التقاطاً نقل کر کے پھر اپنی رائے اظہار کریں گے۔ اعتراض تفضیلیہ ذکر کر کے فرماتے ہیں:

اہل سنت جواب میگویند کہ اتقی را بمعنی اتقی گرفتن خلاف لغت عربیت است پس حمل کلام الہی کہ قرآن عربی است بران درست نباشد و ضرورتی کہ دریں حمل بیان کردہ اندمندفع است بآں کہ کلام در سائر ناس است نہ در پیغمبران۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔؛ زیرا کہ از شریعت معلوم است کہ پیغمبران در کرامت و منزلت عند اللہ ممتازند، آنہا را بر سائر ناس و سائر ناس را بآنها قیاس نتوان کرد، پس عرف شرع در مقام بیان تفاضل و افزونی مراتب ایں قسم الفاظ را مخصوص بہ امت می سازد، و تخصیص عربی از تخصیص ذکر قوی تر است۔ و از بعضی بزرگان اہل سنت شنیدہ شد کہ می فرمودند: اتقی دریں جا بمعنی خودست یعنی کسے کہ افزون باشد در تقوی از کل ماعدائے خود، خواہ پیغمبر و خواہ امت لیکن مخصوص بکسانے است کہ در قید حیات باشند، پس حضرت

☆ سمعت حضرت شیخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: سمعت حضرة شيخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول شاہ عبد العزیز عماد الاسلام، وحدثنا المولى ابو الحسين السيد أحمد النوري مد ظله العالي عن حدثه عن المولى العظيم سيدنا الأ حمد اچھے میاں المارہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال ظاھر الشاہ عبد العزیز یساوی باطنی و باطنہ یعدل بظاہری فناھیک بہ فضلًا و شرفًا واللہ اعلم۔ میں نے اپنے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے سنا کہ ہمارے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے: شاہ عبدالعزیز اسلام کے ستون ہیں، اور ہم سے بیان کیا ہمارے سردار ابوالحسین سید احمد نوری مد ظلہ العالی نے، انہوں نے روایت کیا اس شخص سے کہ جس نے سید اچھے میاں مارہروی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ وہ فرماتے ہیں: شاہ عبدالعزیز کا ظاہر میرے باطن کے مساوی ہے اور ان کا باطن میرے ظاہر کے مساوی، تمہارے لیے ان کو شرف و فضیلت کافی ہے۔

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصداق ایں کلمہ در آخر عمر خود کہ او ان خلافت ایشان بعد از رحلت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بودی توانند شد، و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام چون مرفوع بر آسمان اند حکم اموات دارند، و اتقی را لازم نیست کہ در ہر وقت و نسبت بہر کس از احیاء و اموات افزون تر در تقوی باشد، والا یچ کس را اتقی گفتن راست نیاید؛ چہ در زمان طفولیت تقوی متصور نیست، و در ہر منصب محمود شرعی اعتبار بہ آخر عمر ست مثل صلاح و فسق و غوثیت و قطیبت و ولایت و نبوت، و لہذا کسانے را کہ در آخر عمر بایں مراتب مشرف شدہ اند بالفاظ ایں مراتب یاد می کنند، اگر چہ در اول عمر ایں مراتب بآنها حاصل نبود، پس اتقی کسے ست کہ در آخر عمر کہ وقت اعتبار اعمال ست از دیگر موجودین در تقوی افزون باشد۔ وبہ یثبت المدعی بلا تکلف و بلا تاویل، انتہی کلامہ مع بعض اختصار۔ (۱)

۱۔ ترجمہ: اہل سنت اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اتقی کو اتقی کے معنوں میں لینا لغت عربیہ کے خلاف ہے تو کلام الہی کو جو کہ قرآن عربی ہے اس پر محمول کرنا درست نہ ہوگا اور اس معنی پر محمول کرنے کی جو ضرورت بیان کی گئی ہے وہ یوں دور ہو جاتی ہے کہ کلام سارے لوگوں کے بارے میں ہے نہ کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں ہے نہ کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں اس لیے کہ شریعت سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور عزت اور مرتبے میں انبیاء علیہم السلام ممتاز ہیں انہیں سارے لوگوں پر اور سارے لوگوں کو ان پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ پس عرف شرع میں درجات کی فضیلت اور بڑائی کے سلسلے میں اس قسم کے الفاظ اُمت کے لیے مخصوص کیے جاتے ہیں اور عرف کی تخصیص ذکر کی تخصیص سے زیادہ قوی ہے اور اہل سنت کے بعض بزرگوں سے سنا گیا ہے فرماتے تھے کہ یہاں اتقی اپنے معنوں میں ہے یعنی وہ جو اپنے ماسوا سے تقویٰ میں بڑا ہو خواہ پیغمبر ہو خواہ اُمت لیکن ان لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ حیات ظاہری میں جو کہ سید عالم ﷺ کی رحلت کے بعد آپ کی خلافت کا زمانہ تھا اس کلمے کا مصداق ہو سکتے ہیں اور چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان میں اُٹھائے گئے ہیں اور وہ اس سے متشبی ہیں اور اتقی کے لیے لازم نہیں ہے کہ ہر وقت زندوں اور فوت شدگان میں سے ہر شخص کی نسبت سے تقویٰ میں بڑھا ہوا ہو ورنہ کسی کو اتقی کہنا درست نہ ہو کیونکہ طفلی (بچپن) کے زمانے میں تقویٰ کا تصور نہیں ہے اور شرعی طور پر قابل تعریف ہر منصب میں اعتبار آخری عمر کا ہے جیسے صلاحیت،

اقول: و ربی یغفر لی، جملہ اخیرہ کہ از بعضے بزرگان اہل سنت نقل فرمودہ درود خدشہ ہائے چند بخاطر مستندی رسد، و از آنہا نچہ تعلق بمقام دارد ایست کہ حدیث اعتباراً بآخر اعمار نمودن و در نعوت و اوصاف ہم براں مدار کار داشتن یکسر مسلم، اما خرد گواہ کہ چوں کسے را از احیائے موجودین بوصفے از اوصاف یادی کنند انصاف بدان وصف ہم در حال مفہوم می شود، نہ آن کہ در مآل ایں چنین خواہد گشت، و مادامیکہ قرینہ بر قصد خلاف قیام نہ پذیرد ہی معنی باز ہان و خواطر جائے می گیرد، و التبادر دلیل الحقیقۃ پس اتقی را بر کسے کہ در زمانہ آئندہ ایں چنین خواہد بود حمل نمودن از حقیقت گزشتن و راہ مجاز پیودن، و معلوم است کہ تا حقیقت راست آید باب تجوز ہر گز نکشاید، و ایں جا حقیقت بے تکلف و مشقت بہ تخصیص کہ خود در اذہان متمکن است و در افادہ مقصود از ملفوظ بہ ہیچ وجہ کمتر نیست بلکہ اقوی و اسرع الی الافہام است، و لہذا عام را از درجہ قطعیت فرود نیار دودر راست (۱) کہ کرسی صحت می نشیند، پس حاجت مصیر بسوئے مجاز چیست و باعث برو کیست، و ایں چنین تخصیص را تکلف شمر دن عجب تر از ہر عجب؛ چہ ایں گونہ تخصیصات در نصوص شرعیہ بیش از بیش شائع و ذائع است، اگر ایں ہا ہمہ تکلف باشد اے بسا کلامے کہ بے تکلف راست نیاید، و ایں نوع کلام ساقط از پایہ متانت بود، و حاشا ہن ذلک، مع ہذا مجاز را قرینہ در کار و قرینہ خود جزین تخصیص چیست، پس بریں تخصیص اکتال نمودہ کلام را بر حقیقت وے داشتہ اولی کہ بدالبت اودر زمین سخن ختم تجوز کاشتن علاوہ بریں ازیں تقریر بدیں تقدیر دلیل در افادہ مدعا قصورے کند کہ از و بذروہ ثبوت نہ رسد مگر افضلیت صدیق از کسانے کہ در زندمانہ خلافت اش بلکہ در آخریں ساعت عمرش بقید حیات بودند نہ اذاتال کہ پیش از وے پہنچ لحد آسودند، و تواند کہ یکے

غوثیت، قطبیت، ولایت اور نبوت لہذا ان لوگوں کو جو عمر کے آخری حصے میں ان درجات سے مشرف ہوئے ہیں ان درجات کے الفاظ کے ساتھ یاد کرتے ہیں اگر اوائل میں انہیں یہ درجات حاصل نہ تھے پس اتقی وہ ہے کہ جو عمر کے آخری حصے میں جو کہ اعمال کے اعتبار کا وقت ہے دوسرے موجود لوگوں سے تقویٰ میں بڑھا ہوا ہو اور اسی کے ساتھ کسی تکلف اور تاویل کے بغیر مدعی ثابت ہو جاتا ہے بعض بزرگان دین کا کلام کچھ مختصر

زانہا اتقی وافضل از صدیق بودہ باشد، ونیز ایں کلام را در معرض مدح وثنائے صدیق آورده اند رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وغالب مدح نباشد مگر بوصفے خاص، و ایں وصف بر نیچے کہ آں بزرگ تفریر نمودہ ہیچک خصوصیت بذات پاکش ندارد کہ حضرات فاروق و ذوالنورین و مرتضیٰ ابوالحسنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمہ ہادر آ خر عمر خودشان ہم چنین بودہ اند بلکہ در ہر قرن و ہر طبقہ تا روز قیامت بندہ از بندگان خدا متصف بدیں وصف باشد کمالا یخفی فنبصرو تشکرو فی عظم الاء اللہ فنفکر واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (۱)

کے ساتھ ختم ہوا۔

(تفسیر عزیزی، تفسیر سورۃ لیل، آیت نمبر ۱، جلد ۴، صفحہ ۳۹۹ تا ۴۰۱)

اقول: (اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں)

میرا رب میری بخشش فرمائے جملہ اخیرہ جس کو بعض بزرگان اہل سنت سے نقل کیا گیا ہے اس میں کئی خدشات ہیں اس میں چند خدشات بندہ بے نوا کے دل میں پیدا ہوئے ہیں ان میں ایک یہ ہے کہ اگرچہ مقام کے لائق از روئے حدیث یہ ہے کہ اعمال و اوصاف کا دار و مدار عمر کے آخری حصہ پر ہے لیکن عقل گواہ ہے کہ جب موجود زندوں میں سے کسی شخص کو کسی وصف و خوبی سے متصف کرتے ہیں تو اس سے یہی مراد ہوتا ہے کہ فی الحال وہ شخص اس وصف سے متصف ہے نہ کہ مستقبل میں وہ اس خوبی سے متصف ہوگا اور جب تک اصلی معنی کے خلاف کو قرینہ نہ پایا جائے تو اصل معنی ہی قلوب و اذہان میں قائم رہتا ہے۔

پس اتقی کو ایسے معنی پر محمول کرنا جو کہ مستقبل میں واقع ہوگا تو یہ حقیقت کو چھوڑ کر مجازی معنی اختیار کرنا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ جب تک حقیقی معنی مراد لینا صحیح نہیں اور اس جگہ حقیقت بغیر کسی تکلف و مشقت کی تخصیص کے ساتھ خود اذہان میں قائم ہے اور افادہ مقصود میں لفظ سے کسی وجہ سے کم نہیں بلکہ اقویٰ اور ذکی طرف جلدی سبقت کرنے والا ہے اس لیے کسی عام کو درجہ قطعیت سے نیچے نہیں لایا جائے گا اگر اس بات کو مان لیا جائے تو مجاز کی طرف جانے کی حاجت کیا ہے اور اس کا باعث کیا ہے اس طرح کی تخصیص کو تکلف شمار کرنا ہر عجب سے عجب تر ہے کیا اس قسم کی تخصیصات نصوص شرعیہ میں شائع و ذائع نہیں۔

آیت ثانیہ: قال الله عز من قائل:

﴿ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير﴾ (۱)

پھر ہم نے وارث کیا کتاب کا ان کو جنہیں چن لیا اپنے بندوں میں سے۔ پس کوئی ان میں اپنی جان پر ستم کرنے والا ہے اور کوئی بیچ کی چال چلنے والا اور کوئی آگے بڑھ جانے والا ہے بھلائیوں میں خدا کی پروا لگی سے۔ یہی ہے بڑی فضیلت۔

اگر ان سب کے باوجود یہ تکلف ہے تو بسا اوقات بے تکلف کلام درست نہیں ہوتا اور کلام کی یہ قسم پایہ متانت سے گر جاتی ہے اللہ اس سے بچائے باوجود اس کے مجاز کے لیے قرینہ درکار ہے اور خود قرینہ اس تخصیص کے علاوہ کیا ہے پس اس تخصیص پر اشکال وارد ہوگا لہذا کلام کو اس کی حقیقت پر رکھنا اس بات سے اولیٰ ہے کہ اس کی دلالت کے لیے زمین سخن میں مجاز کا بیج بویا جائے اور اس کے علاوہ یہ تقریر اس تقدیر کے ساتھ دلیل ہے کہ کوتاہی کرنے والے کے مدعا کے فائدہ دینے میں اس سے بلند اور ثبوت نہیں مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں تمام سے بلکہ اپنی عمر کی آخری گھڑی تک اس افضلیت کے ساتھ متصف رہے نہ کہاں سے جو قبروں میں آرام فرماہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان میں سے کوئی ایک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اتنی و افضل ہو نیز اس کلام کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تعریف و توصیف کے مقام میں لایا گیا ہے اور ان کی مدحت اور غالب ہونا ایک خاص وصف کی وجہ سے ہے اور یہ وصف اس طریقے پر ہے کہ وہ بزرگ ہیں اس سے کم کوئی خصوصیت ان کی ذات پاک نہیں رکھتی اور یہ کہ حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان اور حضرت مولا علی رضی اللہ عنہم تمام اپنی آخری عمر میں اس شان کے ساتھ متصف تھے بلکہ تا قیامت ہر زمانہ اور ہر طبقہ میں بندگان خدا میں سے کئی ایک اس وصف کے ساتھ متصف ہوں گے۔

اقول: وبالله التوفیق، آیت کریمہ میں چنے ہوئے بندوں سے یہ امت مرحومہ مقبولہ محمدیہ مصطفویہ علیہم الصلوٰۃ والتحیہ مراد جس کی حق سبحانہ و تعالیٰ نے تین قسمیں فرمائیں۔ ایک وہ جو خدا کی نافرمانیوں سے اپنی جان پرستم اور اسے بتلائے درد الم کرتے ہیں، جیسے ہم گناہگار، سیاہ کار، معاصی میں منہمک لیل و نہار، جن کا سوا رحم الراحمین کی رحمت اور شفیع المذنبین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی شفاعت کے کہیں ملجا و ماوا، اور بجز مژدہ جانفرائے۔

- فی غنی البعث مد - کلاهما عن ابن عمر ظالمنا مغفور له (۱)

اور نوید غمزدائے - مس - عن ابی الدرداء بسند صحیحہ العلماء: الظالم لنفسه یحاسب حساباً یسیراً ثم یدخل الجنة (۲) کے کوئی دل تھامنے اور امید بندھانے والا نہیں، فحسبنا الله ورسوله إنه هو الرؤف الرحیم (۳)

دوسرے وہ میانہ رو کہ ﴿خلطوا عملاً صالحاً وأخر سیئاً﴾ (۴) جن کی حکایت حال ہے کہ اگر گناہ کرتے ہیں تو نیکیاں بھی رکھتے ہیں،

.....

۱- البعث والنشور للبيهقي، جلد ۱، صفحہ ۶۴، رقم الحديث ۶۰

تفسير در منثور، تفسير سورة الفاطر آيت ۳۲، جلد ۸، صفحہ ۳۲

تفسير مفاتيح الغيب للرازي، تفسير سورة الفاطر، آيت ۳۲، جلد ۱۱، صفحہ ۲۴۱

۲- اپنی جان پر ظلم کرنے والے کا حساب آسان ہوگا پھر جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(مستدرک للحاکم، تفسير سورة الملائكة، جلد ۲، صفحہ ۴۶۲، رقم ۳۵۹۲)

(البعث والنشور للبيهقي، جلد ۱، صفحہ ۶۰، رقم ۵۶)

(مجمع الزوائد الهيتمي، باب سورة فاطر، جلد ۷، صفحہ ۲۱۵، رقم ۱۱۲۹۱)

۳- ہمیں اللہ اور رسول کافی ہے بے شک وہ رؤف اور رحیم ہیں۔

۴- ملایا ایک کام اچھا اور دوسرا بُرا۔

(سورة التوبه، آيت نمبر ۱۰۲)

انہیں حدیث میں :- قی - مد - ناجی، اور - مس - یدخل الجنة بغیر حساب (۱)

فرمایا۔

جعلنا الله منهم برحمته، إنه هو الغفور الرحيم۔ (۲)

تیسرے وہ اعلیٰ درجہ کے مطیع و منقاد سرایا ابتداؤ ر شاد جو حسنات کی طرف مسارعت کرتے اور میدانِ خیرات میں قصبِ السبق لے جاتے ہیں، ان کی نسبت ان کا مالک مہربان فرماتا ہے: ذلك هو الفضل الكبير (۳) فضل کبیر و بزرگی عظیم اُن ہی کو حاصل۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سب بہ نسبت بقیہ امت اسی قسم میں داخل، لہذا وہی فضیلت عالیہ لے گئے، اور سادات امت قرار پائے۔ (۴)

۱۔ جنت میں بغیر حساب و کتاب داخل ہوں گے۔

(البعث والنشور للبيهقي، جلد ۱، صفحہ ۶۸، رقم الحديث ۶۴)

(المعجم الكبير، احاديث عبد الله بن عباس، جلد ۱۱، صفحہ ۱۸۹، رقم ۱۱۴۵۴)

(مجمع الزوائد، باب منه في الشفاعة، جلد ۱۰، صفحہ ۶۸۶، رقم ۱۸۵۱۹)

امام طبرانی نے معجم الکبیر میں اس حدیث مبناً ندیان فرمائی ہے اس سند میں ”موسیٰ بن عبد الرحمن الصنعانی“ نام کا راوی وضع ہے امام عبد اللہ بن عدی (التوفی: ۳۶۵ھ) اکمال میں فرماتے ہیں کہ ایسی تمام احادیث جو اس راوی نے حضرت عبد اللہ بن عباس کے طریق سے روایت کی ہیں بواطیل کی قبیل سے ہیں اور مذکورہ بالا حدیث بھی معجم میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔

(الکامل فی ضعفاء الرجال، من اسمه موسى، رقم ۱۸۳۱، جلد ۶، صفحہ ۳۴۹)

۲۔ اللہ اپنی رحمت سے ہمیں ان میں سے بنائے بے شک وہ مغفرت اور رحم فرمانے والا ہے۔

۳۔ سورة الشوری، آیت ۲۲

۴۔ جیسا کہ سرکارِ دو عالم کا ارشاد مبارک ہے کہ: ”میری امت میں سب سے افضل میرے صحابہ ہیں۔“

(مسند الحارث، جلد ۲، صفحہ ۵۱۳، رقم ۸۳۵)

(اتحاف الخیرة المہرہ، جلد ۶، صفحہ ۲۵، رقم ۵۲۴۴)

(بغیة الباعث للہثمی، جلد ۲، ص ۳۱۵، رقم ۸۴۶)

اب تلاش کرنا چاہیے اسے جو گروہ صحابہ میں سرفراز اور اس صفت شریفہ کے ساتھ ممتاز ہو کہ بحکم آیہ کریمہ افضلیت مطلقہ اسی کا بہرہ خاصہ، لیکن ہم جو غور کرتے اور کان لگا کر سنتے ہیں تو دربار دربار رسالت سے پیہم اراکین دولت و عمائدین سلطنت بلکہ خود اس بادشاہ عرش بارگاہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من اللہ کی نور افشاں صدائیں گوش دل کو اپنی شعاع ریزیوں سے معدن انوار و منزل اقرار کر رہی ہیں کہ ہاں وصف مذکور میں اس بارگاہ اکرم کے وزیر اعظم یعنی جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو سب پر تفوق ظاہر و تقدم باہر ہے (۱) حتیٰ کہ مسابق بالخیرات (۲) اس ذات جامع البرکات کا نام قرار پایا، اور صیغہ مبالغہ نے لطف تازہ دکھایا۔

فقد أخرج أبو يعلى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنت في المسجد أصلى فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر فوجدني أدعو فقال: سل تعطه، ثم قال: من أراد أن يقرء القرآن غصاً طرياً فليقرء بقراءة ابن أم عبد فرجعت إلى منزلي فأتاني أبو بكر فبشرنى ثم أتاني عمر فوجد أبا بكر خارجاً قد سبقه فقال: إنك لمسابق بالخير (۳)

یعنی حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں مسجد میں نماز

۱۔ جیسا کہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم، نور محمد ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ:

”افضل أمتی أبو بكر رضى الله عنه“

میری اُمت میں سب سے افضل ابو بکر ہیں۔

(فضائل ابی بکر للعشاری، صفحہ ۶، رقم الحدیث ۲۳)

۲۔ نیکیوں میں سبقت لے جانے والے

(مسند ابو یعلیٰ، جلد ۱، صفحہ ۲۶، رقم الحدیث ۱۷)

(الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۱۲، رقم ۱۳)

(مجمع الزوائد، جلد ۹، صفحہ ۴۷۰، رقم ۱۵۵۵۲)

۳۔ (مسند ابو یعلیٰ، جلد ۱، صفحہ ۲۶، رقم الحدیث ۱۷)

(الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۱۲، رقم ۱۳)

پڑھتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور حضور کے ہمراہ صدیق و فاروق تھے۔ پس حضور نے مجھے دعا کرتے پایا، فرمایا: مانگ تجھے دیا جائے گا، پھر فرمایا: جو شخص قرآن کو تروتازہ پڑھنا چاہے وہ ابن ام عبد اللہ یعنی عبد اللہ بن مسعود کی قرأت پر پڑھے، بعدہ میں اپنے گھر لوٹ آیا، صدیق آئے اور مجھے اس دولت عظمیٰ کے حصول اور حضور کے ان کلمات ارشاد فرمانے کا مژدہ دیا۔ پھر فاروق آئے تو ابوبکر کو نکتے پایا کہ پہلے ہی خوش خبری دے چکے ہیں۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق سے کہا: بے شک آپ سابق بالخیر اور نیکوں میں نہایت پیشی لے جانے والے ہیں۔

وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة من حديث عمر رضي الله تعالى عنه في قصة سقيفة بني ساعدة في حديث طويل أنه قال: يامعشر الأنصار! يامعشر المسلمين! إن أولى الناس بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعده ثاني اثنين إذ هما في الغار أبو بكر السباق المبين (۱)

یعنی امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اے گروہ انصار! اے جماعت مسلمین! بے شک امر رسول اللہ ﷺ کا ان کے بعد زیادہ مستحق دوسرا دو کا ہے جب وہ دونوں غار میں تھے ابوبکر سابق مبین، جن کا خیرات میں بہت پیشی لیجانا ظاہر و روشن ہے۔

اقول: و ربی یغفر لی، یہ کلمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجمع صحابہ میں سقیفہ بنی ساعدہ میں فرمایا جب انصار کرام بقصد خلافت مجتمع ہوئے اور مہاجرین سے کہتے تھے: ایک امیر ہم میں ایک تم میں۔ نزاع و مناظرہ نے طول کھینچا تھا، طرفین سے باب استدلال و اتقاء اس وقت فاروق نے فضائل جلیلہ صدیق اور ان کا صاحب الغار و سابق بالخیرات ہونا اظہار اور اس سے استحقاق خلافت پر استظہار کیا کہ اسی کلمہ پر فیصلہ ہو گیا۔ انصار خلافت سے باز آئے اور دست صدیق پر بیعت کی، پس ثابت ہوا کہ صدیق کا ان اوصاف سے اتصاف تمام حاضرین کو مسلم و مقبول تھا، ورنہ معرکہ مباحثہ میں اس کے اذعان و قبول اور اس کی بنا پر منازعت سے رجوع و عدول کے کیا معنی تھے؟ اور خود ارشاد فاروقی میں لفظ ”مبین“ اس معنی پر دلیل مبین کہ صدیق کی

۱۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ماجاء فی خلافة ابی بکر، ج ۱۱، ص ۵۶۶، رقم ۳۸۱۹۷

الاحادیث المختارة للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۱۰۸، رقم ۱۷۸ (استادہ حسن)

نہایت سبقت بالخیرات روشن و بین ہے، اور کون اس سے آگاہ نہیں۔

وأخرج البخاري عن ابن عباس عن عمر ليس فيكم من تقطع الأعتاق إليه مثل أبي بكر (۱) قال في مجمع البحار: أي ليس فيكم سابق الخيرات يقطع أعتاق مسابقه حتى يلحقه۔

خلاصہ یہ کہ تم میں یہ شان سبقت بالخیرات کی صدیق ہی میں ہے کہ جو ان سے فضائل و حسنات میں مسابقت کرے پیچھے رہ جائے اور ان تک نہ پہنچنے پائے۔

وأخرج البزاز عن عبدالرحمن بن أبي بكر عن عمر رضي الله تعالى عنهم زعم أنه لم يرد خيراً قط إلا سبقه إليه أبو بكر (۲)
یعنی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: میں نے کبھی کسی بھلائی کا ارادہ نہ کیا مگر یہ کہ ابوبکر اس کی طرف مجھ سے سبقت لے گئے۔

وأخرج الطبراني عن أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه قال: والذي نفسي بيده ما استبقنا إلى خير قط إلا سبقنا إليه أبو بكر (۳)

۱۔ صحیح البخاری، باب رجم الخبلی من الزنا اذا احصنت، جلد ۲، ص ۶۱۳، رقم

۶۳۲۸

المسند الجامع، للمعاطی، جلد ۵، صفحہ ۷۱۱، رقم الحدیث ۱۰۵۵۴

۲۔ راقم کو یہ حدیث مبارکہ مسند الزہری میں نہیں مل سکی یہ حدیث مبارکہ مندرجہ ذیل کتب میں موجود ہے۔

السنة لابن أبي عاصم، جلد ۱، صفحہ ۷۱۳، رقم الحدیث ۱۰۴۲

تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ و یقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۹۸

تاریخ الخلفاء، باب الاحادیث الواردة فی فضله وحده، صفحہ ۵۲

۳۔ المعجم الاوسط، ج ۴، ص ۴۲۱، رقم الحدیث ۷۱۶۸ (عن ابن ابی طالب)

مسند امام احمد بن حنبل، مسند عمر بن الخطاب، ج ۱، ص ۲۷۵، رقم الحدیث

۲۷۱

مجمع الزوائد، باب جامع فی فضله، جلد ۹، صفحہ ۲۹، رقم الحدیث ۱۴۳۳۲

یعنی مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، ہم نے کبھی کسی خیر و نیکی کی طرف ایک دوسرے سے بڑھ جانا نہ چاہا مگر یہ کہ ابوبکر ہم سے اس کی طرف سبقت و پیشی کر گئے۔

وأخرج ابن عساکر عن عبد الرحمن بن أبي بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حدثنی عمر بن الخطاب أنه ما
سابق أبابکر إلی خیر إلا سبقہ أبو بکر (۱)

یعنی سرور عالم ﷺ نے فرمایا: مجھ سے عمر بن الخطاب نے بیان کیا کہ اس نے جب کسی خیر میں ابوبکر سے مسابقت کی ہے ابوبکر اس پر سبقت لے گیا۔

اقول: و ربی یغفر لی، فکر تدقیق اساس و طرز سخن شناس در کار ہے کہ اس حدیث کے انداز کلام کو پہچانے، کس درجہ سید المرسلین ﷺ کو نشان صدیق سے اعتنا اور ان کی سبقت بالخیرات کا اثبات منظور ہے۔ تمام عالم رسول اللہ ﷺ سے روایت اور ان کے کلام پاک کو دلیل و حجت کرتا ہے، یہاں خود حضور سر پانور کس پیار سے فرماتے ہیں: ہم سے عمر بن الخطاب کہتا تھا کہ ہمارا ابوبکر سابق بالخیر ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہما وسلم۔

۱۔ تاریخ بغداد للخطیب، جلد ۱، صفحہ ۷۶۱، رقم ۲۴۶۳

تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ و یقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۶۵

کنز العمال، جلد ۱۲، صفحہ ۵۱۲، رقم الحدیث ۳۵۶۶۸

مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا وہ خطبہ جو آپ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وصال پر فرمایا تھا اُس میں آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ:

”واللہ سبقاً بعيداً واتبع من بعدک اتباعاً شديداً وفزت بالخیر“

اللہ کی قسم آپ دین پر عمل کے اعتبار سے اتنا آگے نکل گئے کہ اپنے بعد والوں کو تھکا دیا۔

(مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۶۹۱، رقم الحدیث ۹۲۸)

(الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۲، صفحہ ۱۲، رقم ۳۹۸)

آیت ثالثہ: قال ربنا ذو الفضل العظيم في تنزيله العلي الحكيم:

﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم﴾ (۱)

اور قسم نہ کھائیں بڑائی اور گنجائش والے تم میں سے قرابت داروں اور محتاجوں اور خدا کی راہ میں گھربار چھوڑنے والوں کو دینے کی اور چاہئے کہ بخش دیں اور درگزر کریں۔ کیا تم دوست نہیں رکھتے کہ خدا تمہیں بخشے اور اللہ بخشے والا مہربان ہے۔ احادیث صحیحہ سے ثابت کہ آیت میں اولوا الفضل کا خلعت گراں قیمت صدیق اکبر کو عطا ہوا۔

فقد أخرج الإمام البخاري عن أم المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها في حديث الإفك الطويل قالت: فلما أنزل الله هذا في براءتي، قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثاثه لقربته منه وفقره: والله! لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي، قال في عائشة ماقال: فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة الآية قال أبو بكر، والله: إنني لأحب أن يغفر الله لي فرجع إلى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال: والله لا أنزعها منه أبداً (۲)

حاصل یہ کہ حضرت مسطح بن اثاثہ رضی اللہ عنہ کے فقراء مہاجرین سے تھے اور صدیق کے رشتہ دار اور صدیق بوجہ ان کی فقر و قرابت کے ان کی خبر گیری کرتے اور بسلوک و انفاق پیش آتے، جب بلائے افک میں مبتلا ہوئے اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے دامن عفت مامن، محبوبہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہا وسلم کی طہارت اور ہر لوث سے ان کی برأت دس آیتیں نازل کر کے ظاہر فرمائی، صدیق نے قسم کھائی اب مسطح کو کچھ نہ دوں گا۔

(۱) سورة النور: آیت نمبر ۲۲

۲- صحیح البخاری، باب حدیث الإفک، جلد ۲، صفحہ ۵۱۰، رقم الحدیث ۳۸۲۶

مسند اسحاق بن راہویہ، مایروی عن سعید بن المسیب، ج ۲، ص ۵۱۶، ۱۱۰۴

سنن البیہقی الکبری، باب ماجاء فی الیمین، جلد ۱۰، صفحہ ۳۶، رقم ۱۹۶۵۹

اللہ جل جلالہ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ فضل و وسعت والے اہل قرابت و مساکین و مہاجرین پر انفاق کی قسم نہ کھائیں اور ان کی اس خطا سے جو نادانستگی میں اتفاقاً صادر ہوگئی درگزر کریں، معاف کریں۔ آخر وہ بھی تو ہماری بخشش کے طلب گار ہیں۔ جب صدیق نے یہ ارشاد سنا کہا خدا کی قسم میں دوست رکھتا ہوں کہ اللہ مجھے بخشے اور جو ادرار مسطح کا مقرر تھا، جاری فرمایا اور قسم کھائی کبھی بند نہ کروں گا۔

اب عقل سلیم غور کرے کہ صحابہ کرام سب اولوا الفضل اور بزرگی والے تھے، قرآن عزیز میں بالتخصیص جناب امام المتقین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صفت سے یاد فرمانا دلیل واضح ہے کہ یہ وصف ان کی ذات سے ایک خصوصیت خاصہ رکھتا ہے، اور جو افضلیت انہیں حاصل دوسرے کو نہیں۔ (۱) جیسا کہ تمام صحابہ شرفِ صحبت سے مشرف تھے مگر لفظ صاحبی کہ بیسیوں حدیثوں میں آیا خاص اسی جناب گردوں قباب کے لئے ہے (۲) کہ جیسی صحبت انہیں ملی دوسرے کو میسر نہ ہوئی۔ سولہ برس کی عمر سے رفاقت حضور اختیار کی، عمر بھر حاضر دربار و شریک ہر کار و مناس لیل و نہار رہے، بعد وفات کنارِ جاناں میں جا پائی، روزِ قیامت حضور کے ہاتھ میں ہاتھ محشور ہوں گے، حوض کوثر پر ہمراہ رکاب رہیں گے، پھر فردوسِ اعلیٰ میں رفاقت دائمی ہے۔

۱۔ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ النور آیت ۲۲، المسأله الثانیہ کے ضمن میں ”اولوا الفضل“ پر گفتگو فرماتے ہیں کہ: ”مفسرین کا اجماع ہے کہ ”اولوا الفضل“ سے مراد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد آپ تمام لوگوں سے افضل ہیں کیونکہ اس آیت مبارکہ میں فضل مذکور سے مراد یا تو دنیا ہے یا دین پہلی شق (دنیا) باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے مقام مدح کے لیے بیان فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیا کی مدح کیے جانا جائز نہیں ہے۔

مزید فرماتے ہیں کہ: یہ بات حد تو اترو کو پہنچ چکی ہے کہ یہ آیت مبارکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے نازل ہوئی۔ (تفسیر مفاتیح الغیب، تفسیر سورۃ النور، آیت ۲۲،

۲۔ جیسا کہ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول مبارک

”فہل انتم تارکون لی صاحبی“ سے صاف ظاہر ہے۔

عارف سنی حکیم سنائی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:
بود چنداں کرامت و فضلش

کہ اولوالفضل خواند ذوالفضلش

روز و شب ماہ و سال در ہمہ کار

ثانی اثنین اذہما فی الغار

صورت و سیرت ہمہ جان بود

ذات ز چشم عوام پنہاں بود (۱)

اقول: وبالله استعین، اگر صرف لفظ اولوالفضل پر اکتفا ہوتا تو شاید وہ عقول دانیہ جو ہمیشہ دستِ مالِ اوہام رہتی ہیں، احتمال پیدا کرتیں کہ قاعدہ بلاغت ہے جب کسی سے کوئی کام لینا اور اس پر اسے تخصیض و انحراف مقصود ہوتا ہے، مخاطب کے اوصاف سے وہ وصف جو اس کام پر حامل ہو بیان کیا جاتا ہے، تا اس کے قلب کو اشتغال اور داعیہ اطاعت کو انبعاث ہو۔

مثلاً معرکہ قتال میں کہیں: ہاں بہادر و! یہی وقت جانبازی و ترکتازی کا ہے۔ یا انفاق مال کی ضرورت میں: اے جواد و! یہی زمانہ سخا وری و نام آوری کا ہے۔ اس سے مخاطبین کا

(سنن الکبریٰ للبیہقی، باب شهادة اهل العصبیۃ، جلد ۱۰، صفحہ ۲۳۶، رقم

(۲۰۸۸۴)

۱۔ یعنی وہ (ابوبکر صدیق) تو ایسے صاحب شرف و کرامت ہیں کہ ان کو علم و دانش کی برتری والا اور ذوالفضل کہا جاتا ہے روز و شب ماہ و سال بلکہ تمام کاموں میں وہ ثانی اثنین اذہما فی الغار ہیں لیکن ان کی صورت و سیرت بلکہ تمام سراپا کی چمک دمک لوگوں کی نظروں سے چھپی رہی۔

امام نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی: ۳۷۳ھ) تفسیر بحر العلوم میں لکھتے ہیں کہ:

”اولو الفضل منکم“ فی طاعة الله لانه كان افضل الناس بعد رسول الله ﷺ

یعنی اولوالفضل سے اللہ کی طاعت میں فضیلت ہے کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق سرکار علیہ السلام کے بعد سب لوگوں سے افضل ہیں۔“

(تفسیر بحر العلوم، تفسیر سورۃ النور، آیت ۲۲، جلد ۳، صفحہ ۲۰۸)

ان اوصاف سے اختصاص نہیں سمجھا جاتا، مگر قرآن مجید و فرقان حمید وہ کلام بلاغت نظام ہے کہ کسی معاند خواہ مشکلک کے لئے حجت نہیں چھوڑتا، لفظ ”منکم“ نے اس احتمال کی قطع عرق فرمادی۔ صدیق کو صرف بڑائی والا نہیں کہتے بلکہ فرماتے ہیں تم میں کا بڑائی والا، یعنی تم سب ارباب فضل و کرامت، اور وہ تم سب میں فضل و بزرگی والا ہے۔ غلاموں کے سردار سب ہوتے ہیں، پوری سرداری اس کی جو سرداروں کا سردار ہو۔

شم اقول: و ربی یغفر لی، شاید خاواہمہ کی خلش پھر عود کرے اور یوں نقض اجمالی سے خلیان بڑھائے کہ بعینہ یہی تقریر معطوف فضل یعنی سعت مال میں جاری، حالانکہ صدیق اغنی الصحابہ نہ تھے۔ بعض اصحاب کرام مثل حضرت ذی النورین، و جناب عبدالرحمن بن عوف، و ثابت بن قیس بن شماس وغیر ہم۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ ان پر تو گمری و فراخی مال میں فائق تھے، تو اس ثوران و ہم کی تسکین کے لئے ہماری اس تقریر کا منتظر رہا چاہئے جو باب ثانی کی فصل..... میں زیور گوش مشتاقین ہوگی کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ہم وہاں ثابت کر دیں گے کہ مال صدیق گوا کثر الاموال نہیں مگر افضل الاموال ہے، اسلام کو جس قدر ان کے مال سے نفع پہنچا کسی کے مال سے نہ پہنچا، اور رسول اللہ ﷺ کو جتنا ان کا مال کام آیا کسی کا نہ آیا، یہاں تک کہ سید المرسلین ﷺ نے اس جناب کو ”خیر المسلمین مالا“ فرمایا، اور بے شک خدا کے نزدیک تعداد زبرویم محض بے وقعت۔ مال وہ ہے جو اس کی راہ میں صرف اور اس کے حبیب ﷺ کے قدموں پر نثار ہو، ورنہ مال نہیں سوء مال ہے، اور طول مال سے کمال اعمال کی جی کا وبال۔ پس جس کا مال اس وصف میں ممتاز تر وہی عند اللہ سعت مالی میں سرفراز تر، اسی لیے..... بروالدین وصلہ رحم کو فرمایا: اس سے عمر زیادہ ہوتی ہے، اور..... کی نسبت ارشاد ہوا کہ اس سے گھٹتی ہے، حالانکہ جف القلم بما ہو کائن (۱) مقدار میں کمی بیشی کو راہ نہیں، تو بات یہ ہے کہ وہ نیکیاں طیب اوقات و توفیق خیرات کی موجب ہیں، اور یہ سیئہ محق برکت، و ظلمت وقت، و ترہین سیات

کی باعث۔ اور وہ ساعتیں جو سیرت مرضیہ پر گزریں اگرچہ انفاسِ چند ہوں کثیر شمیر، اور جو گھڑیاں عیاذُ باللہ بری حالت پر کٹیں اگرچہ صد ہا سال ہوں محض بے برکت، گویا کچھ نہ تھا اسی طرح کثرت و قلت مال، واللہ أعلم بحقائق الحال، فاستقر عرش التحقيق علی ماأردنا من تفضیل الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۱)

آیت رابعہ: قال اللہ جل ذکرہ:

﴿الذی جاء بالصدق والذی صدق به أولئك هم المتقون﴾ (۲)

جو بچ لایا اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ لوگ پرہیزگار ہیں۔

امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

۔ عس۔ هكذا الرواية بالحق ولعلها قراءة لعلی رضي الله تعالى عنه، الذی

جاء بالحق محمد ﷺ والذی صدق به أبو بكر الصديق (۳)

جو حق لائے وہ محمد ہیں ﷺ اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ ابو بکر صدیق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ۔

اقول: اب نظر باریک میں کو اجازت غور و تعق دیا چاہیے کہ اس آیت کریمہ سے صدیق کا فضل تقویٰ میں تمام امت سے اکمل ہونا کیسے روشن طور پر ثابت جس میں سوا منکر مکابر کے کسی کو مجال جدال نہیں۔

اول: تو وہی تخصیص کہ صحابہ کرام سب خیار و اصفیاء و ارباب دیانت و اتقا تھے، مگر صدیق سا تقویٰ کسی کا تھا، تو اس کا ذکر کیوں متروک ہوا، اور رب العالمین کی اس خاص گواہی سے اسے کیوں نہ بہرہ ملا۔

۱۔ اللہ تعالیٰ خالقِ حال سے زیادہ آگاہ ہے جیسا کہ ہم نے تفضیل صدیق میں ارادہ کیا عرش تحقیق مستقر ہو گیا۔

۲۔ سورة الزمر، آیت نمبر ۳۳

۳۔ الاحادیث المختارہ للمقدس، جلد ۱، صفحہ ۲۲۹، رقم ۳۹۸

مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۷۱۱، رقم الحدیث ۸۳۴

معرفۃ الصحابة لابن نعیم، من اسمہ اسید، جلد ۲، صفحہ ۲۴، قم ۸۴۱

دوسرے: رسول اللہ ﷺ کے نام پاک کے ساتھ ان کا ذکر کرنا، اور گویا یوں فرمانا کہ محمد ﷺ اور ابوبکر مرقی ہیں، اس کلمہ کی قدر وہی جانے جو رسول اللہ ﷺ کی عظمت شان و رفعت مکان سے آگاہ ہے۔ خیال تو کر کس کے ساتھ ذکر ہوتا ہے اور ایک وصف میں جمع کیا جاتا ہے؟۔ انصاف شاہد ہے کہ جب تک تقوایں صدیق اتقائے رسول اللہ ﷺ سے دوسرے درجہ میں نہ کہا ایسا ہرگز ارشاد نہ کیا۔ اور آیت اولیٰ میں گزرا کہ مزیت تقویٰ موجب افضلیت ہے، اسی طرح انہیں صفت تصدیق سے یاد کرنا بھی یہی بتا رہا ہے کہ یہ وصف ان کی ذات سے خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔ گویا ارشاد ہوتا ہے کہ صدیق کو عملاً و اعتقاداً دونوں طرح سب پر تفضیل ہے۔ وناہیک بالقرآن حکماً (۱)۔

آیت خامسہ: قال عز ذکرہ:

﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا﴾ (۲)

برابر نہیں تم میں جس نے راہِ خدا میں خرچ کیا فتح مکہ سے پہلے اور لڑا، وہ درجہ میں بڑے ان سے جنہوں نے صرف کیا بعد فتح کے اور لڑے۔

آیت کریمہ باعلیٰ ندا منادی کہ جنہوں نے ابتدائے اسلام میں جو زمانہ ضعف و غربت تھا اپنی جان و مال سے اس کی امداد و اعانت کی، وہ عند اللہ ان سے افضل جنہوں نے بعد اس کے غنا و شوکت و ظہور و قوت و ثبات و قرار و امن و انتشار کے قتال و انفاق مال کیا۔ اب جسے تاریخ و قائع اسلام اور اس کے حالات ابتدائیہ پر وقوف ہے وہ بالیقین جانتا ہے کہ جیسے نازک اوقات میں اور جس حسن و خوبی کے ساتھ صدیق نے اسلام پر جانثاری و سپرداری و پروا نہ واری کی داد دی کسی سے نہ بن پڑی۔ پھر بشہادت قرآن کون ان سے ہمسری کر سکتا ہے۔ ہم ان شاء اللہ العظیم اس دلیل کی تفصیل و تشریح و تحقیق و توضیح کی طرف باب ثانی کی فصل میں عود کریں گے فار تقب۔

۱۔ تمہیں قرآن حاکم ہونے کے اعتبار سے کافی ہے۔

۲۔ سورة الحديد، آیت نمبر ۱۰

آیت سادسہ: قال تعالیٰ وتقدس:

﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ (۱)

دکھا ہمیں راہ سیدھی۔

حضرت خواجہ حسن بصری و ابوالعالیہ کہ دونوں حضرات اجلہ علماء تابعین سے ہیں، تفسیر آیت میں فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ و صاحبہ صراطِ مستقیم۔ رسول اللہ ﷺ ہیں اور ان کے دونوں یا صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما (۲)۔

اقول: و ربی یغفر لی، اس تفسیر پر آیت کریمہ میں صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو راہ راست اور انہیں اس وصف میں محمد ﷺ کے ساتھ شریک، پھر مسلمانوں کو عموماً اور صحابہ کرام کو جن میں مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بھی داخل ابتداء حکم فرمایا جاتا ہے: ہماری بارگاہ میں التجا کرو کہ الہی ہمیں ان کی چال سکھا اور انہیں کی راہ چلا۔ اور یہ بات متصور نہیں جب تک نفوس عالیہ شیخین اعلیٰ درجہ ققی ققی میں نہ خلق کیے گئے ہوں اور اطاعت و انقیاد و ارشاد و اتیان مرضیات و اجتناب مکروہات میں رسول اللہ ﷺ کے بعد انہیں کا مرتبہ ہو، اور ان کے سوا کوئی اس فضل میں ان کا عدیل و سہیم نہ ہوتی کہ کافہ امت کو ان کی تقلید کا حکم دیں (۳) اور نہایت مہربانی سے خود تعلیم

۱۔ سورة الفاتحه، آیت نمبر ۶

۲۔ تفسیر جامع البیان فی تاویل القرآن، تفسیر سورة الفاتحه، آیت نمبر ۶، رقم الحدیث

۱۸۴، جلد ۱، صفحہ ۱۷۵

تفسیر القرطبی، تفسیر سورة الفاتحه، آیت ۶، جلد ۱، صفحہ ۳۶

المحرر الوجیز لابن عطیة الاندلسی، سورة الفاتحه، آیت ۶، جلد ۱، صفحہ ۶۶

۳۔ جیسا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ

”تم میرے بعد ابو بکر و عمر کی پیروی اور اقتدا کرنا۔“

(المعجم الاوسط، من اسمہ علی، جلد ۴، صفحہ ۱۴۰، رقم ۳۸۱۶)

(مسند الحمیدی، احادیث حذیفہ، جلد ۱، ص ۲۱۴، رقم ۴۴۹)

(مسند الشامیین، جلد ۲، صفحہ ۵۷، رقم ۵۱۳)

کریں، ہماری بارگاہ میں یوں التجا کرو کہ ہمیں محمد ﷺ اور ابوبکر و عمر کی روش پر چلنا نصیب کر۔ آیا اب بھی آیت کریمہ اپنی اس تفسیر پر صاف صاف نہیں کہہ رہی ہے کہ شیخین بعد سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہما وسلم کے امام متبوع و پیشوا و مقتدی و اطوع و اتقی و افضل و اعلیٰ و اکرم امت ہیں۔ (۱)

عزیز!! اسی ارشاد کا اثر ہے کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نقش اقدس پر فرمایا:

— عس — میں ان سے زیادہ کسی کی نسبت یہ نہیں چاہتا کہ اس کے سے عمل کر کے خدا سے ملوں۔ (۲)

پھر جب جناب فاروق کا وصال ہوا:

— خ۔ م۔ ق۔ ان کے جنازہ پر بھی ایسا ہی کلمہ کہا (۳)

- ۱۔ جیسا کہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ ”انبیاء و رسل کے بعد سورج ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہم سے بہتر کسی بھی شخص پر نہ ہی طلوع ہوا اور نہ ہی غروب۔“ (کتاب الثقباب، لابن حبان، باب العین، من اسمہ عبد الملک بن عبد العزیز، رقم ۹۱۵۶، جلد ۷، صفحہ ۹۴)
- ۲۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وصال پر مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم جو کلمات مبارک کہ ارشاد فرمائے تھے چونکہ وہ ستائشی کلمات کافی طویل ہیں لہذا یہاں پر بوجہ خوف طوالت نقل نہیں کیے جا رہے ہیں کتاب کے آخر میں مکمل حدیث مبارکہ بمعرب متن و ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔
- ۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وصال پر مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا تھا:

”ما خلقت أحدا أحب الی ان القی اللہ بمثل عملہ منک“

یعنی (اے عمر) آپ نے اپنے بعد کسی کو ایسا چھوڑا کہ اس جیسے نامہ اعمال کی میں خواہش کروں۔

(مسند احمد، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، صفحہ ۱۱۲، رقم ۸۹۸)

(صحیح البخاری، باب مناقب عمر بن الخطاب، جلد ۲، صفحہ ۶۱۱، رقم ۳۴۰۹)

(صحیح مسلم، باب من فضائل عمر، جلد ۲، صفحہ ۵۸۹، رقم ۴۴۰۲)

سبحان اللہ، اللہ جل جلالہ نے کیا خوب دعا قبول فرمائی شیخین کی: واجعلنا للمتقین إماماً (۱) ہمیں پرہیزگاروں کا پیشوا کر دے،

کہ انہیں تمام امت کا امام بنایا اور صحابہ جیسے متقین کو ان کی تقلید کا حکم فرمایا (۲)
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (۳)

آیت سابعہ: قال العزيز الحكيم تعالى مجده:

﴿فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المومنين والملائكة بعد ذلك

ظهير﴾ (۴)

پس بے شک خدا اس کا مولا ہے اور جبریل اور مسلمانوں میں کے نیک اور فرشتے بعد اس کے مددگار ہیں۔

آیت کریمہ میں اکابر صحابہ مثل حضرت عبداللہ بن مسعود، سلطان المفسرین عبداللہ بن عباس، وعبداللہ بن عمر، وابی بن کعب، وبریدہ اسلمی، وابو امامہ ہاملی، اور افاضل تابعین مثل سعید بن جبیر، ومیمون بن مہران، وعکرمہ، وخواجه حسن بصری، ومقاتل بن سلیمان وغیرہم، رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، ”صالح المومنین“ کو ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تفسیر کرتے ہیں، بلکہ

۱۔ سورة الفرقان، آیت نمبر ۷۴

۲۔ جیسا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین حضرت محمد ﷺ کا ارشاد والا شان ہے کہ ”میرے بعد ابو بکر و عمر کی اقتدا کرو“

(المعجم الاوسط، من اسمه علی، جلد ۳، صفحہ ۴۷۱، رقم ۳۸۱۶)

(مسند الحمیدی، احادیث حذیفہ بن یمان، جلد ۱، صفحہ ۲۱۴، رقم ۴۴۹)

(تثبیت الامامة لابن نعیم، صفحہ ۵۱، رقم الحديث ۴۸)

۳۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے: اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ (سورة الجمعہ، آیت ۴)

۴۔ سورة التحريم، آیت ۴

- طب - مد - خط - حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ اس آیت کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں: صالح المومنین ابوبکر و عمر، اور اسی طرح حضرت ابوامامہ نے جناب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا، بلکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی:

قال کان ابی یقرؤھا: وصالح المومنین ابوبکر و عمر، یعنی جناب ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ سید القراء ہیں اس آیت کو یوں پڑھتے: وصالح المؤمنین ابوبکر و عمر، یہ لفظ ان کی قرأت میں داخل قرآن تھا۔ (۱)

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ حضور کو فلاں امر کی کیا فکر ہے، اگر ایسا واقع ہوا تو اللہ آپ کے ساتھ ہے اور اسکے فرشتے اور جبریل و میکائیل اور میں اور ابوبکر اور مسلمان آپ کے ساتھ ہیں۔

حق سبحانہ و تعالیٰ نے تصدیق فاروق میں یہ آیت نازل فرمائی۔ (۲)

۱- تفسیر در منثور، جلد ۱۰، صفحہ ۵۷، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴

تفسیر ثعلبی، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۷، صفحہ ۵۳۷

تفسیر بحر العلوم، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۴، صفحہ ۸۰۳

تفسیر سراج المنیر، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۶، صفحہ ۴۱

تفسیر خازن، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۷، صفحہ ۱۲۱

(المعجم الكبير، جلد ۱۰، صفحہ ۲۰۵، رقم ۱۰۴۷۷)

(معجم ابن الاعرابی، جلد ۳، صفحہ ۴۴۴، رقم الحديث ۱۴۴۰)

مجمع الزوائد، جلد ۷، صفحہ ۲۶۹، رقم الحديث ۱۱۴۲۷

مستدرک للحاکم، جلد ۳، صفحہ ۷۳، رقم ۴۴۳۳

۲- تفسیر در منثور، تفسیر سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۱۰، صفحہ ۵۷

اقول: پس بخوبی ثابت کہ صالح المؤمنین کا خطاب مستطاب رفعت مآب حضرات شیخین کو کرامت ہوا، اور اس سے وصف صلاح میں شیخین کی مزیت و تفوق کہ بالیقین موجب رفع درجات و کثرت ثواب ہے۔ بعینہ اسی طریقہ استدلال سے ثابت جو کریمہ ثالثہ برلفظ ”اولوا الفضل“ سے مسلوک ہوا۔ اسی لیے فاضل صوفی علامہ عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”تیسیر شرح جامع صغیر“ امام علامہ جلال الملہ والدین سیوطی میں حدیث مذکور: ”صالح المؤمنین ابوبکر وعمر“ کی یوں شرح کی: أي هما أعلى المؤمنين صفة وأعظمهم بعد الأنبياء قدرًا، انتهى

صالح المؤمنین کے یہ معنی کہ وہ دونوں رضی اللہ تعالیٰ عنہما سب مسلمانوں سے اعلیٰ ہیں نعت و صفت میں، اور انبیاء علیہم السلام کے بعد ان سب سے بڑے ہیں قدر و منزلت میں۔ (۱)

اس عبارت سے استدلال فقیر کی عجب تائید ہوگئی، فالحمد لله۔
آیت ثامنہ: قال الله سبحانه وتعالى:

﴿قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾ (۲)
تو کہہ کیا برابر ہیں وہ جو جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے۔

آیت تاسعہ: قال تبارك وتقدس:

﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾ (۳)

بلند کرے گا اللہ تم میں سے ایمان والوں کو اور انہیں جو علم دیے گئے درجوں میں۔

اقول: واللہ یغفر لی، ان آیات طیبات سے ثابت کہ علم باعث فضل اور مثل

ایمان موجب رفع درجات ہے، اور پھر ظاہر کہ زیادت سبب باعث زیادت مسبب، پس جس قدر علم بیش فضیلت افزوں، اور احادیث و آثار سے ثابت کہ جناب شیخین رضی

۱- فیض القدير للمناوی، جلد ۴، صفحہ ۲۵۱، تحت رقم الحديث ۴۹۸۵

۲- سورة الزمر، آیت ۹

۳- سورة المجادلة، آیت ۱۱

اللہ تعالیٰ عنہما کے برابر صحابہ میں کسی کو علم نہ تھا، بلکہ اعلیٰ صدیق تو قرآن عزیز سے ثابت، جیسا کہ ہم اس کے دلائل ان شاء اللہ تعالیٰ باب ثانی کی فصل..... میں بسط کریں گے، فانتظر۔ (۱)

۱۔ ”مطلع القمرین“ کا مکمل نسخہ چونکہ دستیاب نہیں ہو سکا جس کی وجہ سے زیر نظر نسخہ میں اعلیٰ شیخین کی بحث موجود نہیں ہے اس لیے مناسب ہوگا کہ زیر بحث مسئلہ کو اختصار کے ساتھ حاشیہ میں آئمہ کرام کی تصریحات کی روشنی میں واضح کر دیا جائے جس سے اہل علم حضرات کو اس بات کا بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ اعلیٰ حضرت اس مسئلہ میں منفرد نہیں ہیں۔

تصریحات اکابرین اُمت

۱۔ امام ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”وتقدیمہ له دلیل علی انه اعلم الصحابة وافرأهم“

یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مقدم (امامت کے لیے) کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صدیق اکبر تمام صحابہ سے زیادہ علم والے اور بہتر قاری تھے۔

(السيرة النبوية لابن كثير، جلد ۴، صفحہ ۴۶۷)

(البدایة والنهاية لابن كثير، جلد ۵، صفحہ ۲۵۶)

۲۔ حافظ ابن کثیر امام اشعری کا قول نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ

”قلت : وهذا من كلام اشعري رحمة الله عليه مما ينبغي أن يكتتب بماء الذهب“

میں کہتا ہوں کہ امام ابوالحسن اشعری کا یہ کلام سونے کے پانی سے لکھے جانے کے قابل ہے۔

(السيرة النبوية لابن كثير، جلد ۴، صفحہ ۴۶۷)

۳۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین

کو امامت کروانے والی حدیث مبارکہ کا ترجمہ الباب

”باب اهل العلم والفضل احق الامامة“

(صحيح البخاري، جلد ۱، صفحہ ۳۲۱، باب ۴۶، رقم الحديث ۶۷۸)

۴۔ امام ابن رجب الحنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شرح بخاری میں اس حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے

بعد امام ابو بکر بن السمعانی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ
”حضرت ابو بکر صدیق کی افضلیت اور اعلیٰ پر اہل سنت کا اجماع ہو چکا ہے۔“

(فتح الباری لابن رجب، جلد ۱، صفحہ ۷۱۱، تحت رقم الحدیث، ۶۷۸)

۵۔ امام محمد بن عبد الحماد السندی المدنی صحیح البخاری کے حاشیہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی
امامت والی حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم باعامة أبي بكر بناء على أنه كان اعلم وافضل من غيره“
کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کروانے کا حکم اس بنا پر تھا
کہ آپ تمام صحابہ سے اعلم وافضل تھے۔“

(حاشیۃ السنندی علی صحیح البخاری، تحت باب اهل العلم والفضل احق بالامامة،
جلد ۱، صفحہ ۱۱۹)

۶۔ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الھمام (التونی: ۸۶۱ھ) نے فتح القدر میں
”امامت ابو بکر صدیق“ سے اعلیٰ حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر استدلال فرمایا ہے۔

(فتح القدر، باب الامامة، جلد ۱، صفحہ ۳۱۱)

۷۔ امام فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی (التونی: ۷۴۳ھ) نے بھی تبیین الحقائق میں حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کی امامت سے آپ کی اعلیٰ پر استدلال فرمایا ہے آپ لکھتے ہیں:
”وكان ابو بكر الصديق اعلمهم“

اور حضرت ابو بکر صدیق تمام صحابہ سے زیادہ علم رکھنے والے تھے۔

(تبیین الحقائق، باب الحق بالامامة، جلد ۱، صفحہ ۴۱۳)

۸۔ امام شہاب الدین احمد بن محمد بن احمد بن یونس (التونی: ۱۰۲۱ھ) نے بھی حاشیۃ الشلبی میں اس
موقف کو برقرار رکھا ہے۔

(تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق و حاشیۃ الشلبی، باب الاحق بالامامة، جلد ۱،

صفحہ ۲۲۷)

۹۔ امام عبد العلی محمد فرغی محلی نے بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی امامت سے آپ کے عالم

بالسنۃ پر استدلال فرمایا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

”حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ صحابہ کرام میں سب سے بڑے عالم تھے۔“

(ارکان اسلام، نماز باجماعت کا بیان، صفحہ ۲۸۲، مترجم)

۱۰۔ علامہ بدرالدین العینی رحمۃ اللہ علیہ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں لکھتے ہیں:

”فیہ دلیل أن ابابکر اعلم الصحابة“

اس حدیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق تمام صحابہ سے زیادہ علم والے تھے۔

(عمدۃ القاری، باب الخوۃ والمعرفی المسجد، جلد ۴، صفحہ ۲۱۳)

۱۱۔ امام ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک بن بطل البکری القرطبی رحمۃ اللہ علیہ شرح صحیح بخاری میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ:

”ان ابابکر اعلم الصحابة لان ابا سعيد شهد له بذلك بحضرة جماعتهم ولم ينكر ذلك عليه احد۔“

حضرت ابوبکر صدیق تمام صحابہ کرام سے زیادہ عالم تھے کیونکہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کے سامنے آپ کی اعلیت تسلیم کی اور کسی بھی صحابی نے انکار نہیں کیا۔

(شرح صحیح بخاری لابن بطل، کتاب الصلاہ، جلد ۲، ص ۱۱۵)

۱۲۔ امام ابواسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”ان ابابکر الصديق اعلم الصحابة لانهم كلهم وقفوا عن فهم الحكمة من المسألة الا هو ثم ظهر لهم بمباحثته لهم ان قوله هو الصواب، فرجعوا اليه۔“

”کہ حضرت ابوبکر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سب سے زیادہ صاحب علم تھے۔ کیونکہ سوائے آپ کے اور کوئی اس مسئلہ کو نہ سمجھ سکا پھر بحث و تحقیق کے بعد ان (صحابہ کرام) پر واضح ہوا کہ آپ کی بات صحیح ہے اور انہوں نے آپ کی طرف رجوع کیا۔“

(تہذیب الاسماء واللغات للنوی، جلد ۱، صفحہ ۷۶۰)

۱۳۔ امام خلیل بن کیلکالی العللانی اجمال الاصابۃ میں لکھتے ہیں کہ:

”ان ابابکر رضی اللہ عنہ کان اعلم الصحابة رضی اللہ عنہم بالسنۃ“

کہ حضرت ابوبکر صدیق تمام صحابہ کرام سے زیادہ عالم بالنتہ تھے۔

(اجمال الاصابة، المرتبة الثالثة في قوله كل واحد من الخلفاء الاربعة اذا انفرد صفحة ۵۳)

۱۴۔ امام احمد بن محمد بن اسماعیل المرادی النحاس ابو جعفر رحمۃ اللہ لکھتے ہیں کہ

”فضل أبی بکر رضی اللہ عنہ وانہ اعلم الناس بعد رسول اللہ باحکام اللہ عزوجل و

شرائع بیہ علیہ السلام لانہ اجاب عمر رضی اللہ عنہما بمثل جواب رسول اللہ“

”حضرت ابوبکر صدیق کی فضیلت یہ ہے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگوں میں سب

سے زیادہ اللہ عزوجل کے احکام اور نبی کریم علیہ السلام کی شریعت کے جاننے والے ہیں کیونکہ حضرت

ابوبکر صدیق نے حضرت عمر کو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مثل جواب ارشاد فرمایا۔

(الناسخ والمنسوخ للنحاس، صفحة ۷۳۳)

۱۵۔ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں کہ:

”وكان اعلم الصحابة باتفاق الصحابة كما قال ابو سعيد الخدري وكان ابو بكر رضی

اللہ عنہ أعلمنا“

حضرت ابوبکر صدیق باتفاق صحابہ سب سے زیادہ علم والے تھے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق ہم میں سب سے زیادہ علم والے تھے۔

(اغاثة اللفهان، جلد ۲، صفحة ۱۲۳)

۱۶۔ امام ابواسحاق الشیرازی فرماتے ہیں۔

”كان من اعلم الصحابة قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة بالناس في حياته“

حضرت ابوبکر صدیق تمام صحابہ سے زیادہ علم والے تھے کیونکہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی

زندگی میں ہی لوگوں کی امامت کے لیے آپ کو آگے کر دیا تھا۔

(طبقات الفقهاء، ذکر ابوبکر الصديق، صفحة ۳۶)

۱۷۔ امام ابن عابدین لکھتے ہیں کہ:

”وهو اعلم الصحابة وافضلهم“

حضرت ابوبکر صدیق تمام صحابہ سے زیادہ عالم اور افضل تھے۔

(ردالمحتار، فعل فی العصبات، جلد ۴، صفحہ ۵۱۱)

۱۸۔ امام ابن المذہب راہب حدیث مبارکہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”فیہ دلیل علی أن ابابکر کان اعلم الناس باحکام اللہ، واحکام رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم و دینہ بعد نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

یعنی حضرت ابوبکر صدیق کا نبی کریم علیہ السلام کے جواب کے مثل جواب دینا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد احکام الہی اور احکام نبوی اور دین میں سب لوگوں سے زیادہ علم والے تھے۔

(الاوسط لابن المنذر، جلد ۳، صفحہ ۲۳۳، تحت رقم الحدیث ۳۳۲۴)

۱۹۔ علامہ نور بخش توکلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”روایات مذکورہ بالا سے حضرت صدیق اکبر کا اشجع الصحابہ اور اعلم الصحابہ ہونا ثابت ہے۔“

(تذکرہ مشائخ نقشبندیہ، صفحہ ۲۹)

۲۰۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ عزیزی میں فرماتے ہیں کہ ”حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا علم دوسرے صحابہ کے علم سے کہیں زیادہ تھا اور اسی پر فتاویٰ کو قیاس کرنا چاہیے اور ایسا ہی حال حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔“

(فتاویٰ عزیزی، مترجم، صفحہ ۳۷۷)

۲۱۔ حکیم الامت مفتی احمد یار نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”سیدنا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ میں افضل واعلم تھے اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کے لیے (؟؟؟؟؟؟؟)

۲۲۔ شارح بخاری علامہ سید محمود احمد رضوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”سیدنا حضرت صدیق اکبر تمام صحابہ میں افضل واعلم تھے اسی لیے حضور نے امامت کیلئے ان کا انتخاب کیا۔“

(فیوض الباری، جلد ۲، صفحہ ۳۱۵)

۲۳۔ شیخ الحدیث والفقیر علامہ غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں کہ:

”تمام صحابہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم اور فضل سب سے زیادہ تھا۔“

آیت عاشرہ: قال جلت الاؤہ:

﴿للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون
فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون﴾
ان فقیروں ہجرت کرنے والوں کے لیے جو نکالے گئے اپنے گھروں اور مالوں
سے خدا کے فضل و رضامندی کی تلاش اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے وہ لوگ ہیں
سچے۔

آیت کریمہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ مہاجرین کے سچے راستگی ہونے کی گواہی دیتا ہے اور
مہاجرین کا تفضیل شیخین پر اجماع ہے۔ (۱)

(نعمۃ الباری شرح صحیح البخاری، جلد ۲، صفحہ ۵۵۵، تحت رقم الحدیث،

(۶۷۸)

۳۱۔ مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”جناب صدیق اکبر تمام صحابہ اور اہل بیت سے بڑے عالم، بہت ذکی و فہیم اور سب سے زیادہ مزاج
شناس رسول تھے اسی لیے حضور انور نے اپنے مصلے پر آپ کو کھڑا کیا۔ امام وہی بتایا جاتا ہے جو سب
سے بڑا عالم ہو سارے صحابہ میں آپ سب سے بڑے عالم تھے۔“

مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۸، صفحہ ۲۷۵، کرامات کا بیان)

۱۔ جیسا کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

”ما اختلف أحد من الصحابة والتابعین فی تفضیل ابی بکر و عمر تقدیمہما علی جمیع
الصحابة“

”یعنی صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی نے بھی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ
عنہما کے باقی صحابہ پر افضل ہونے میں اختلاف نہیں کیا۔

(الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد علی مذهب السلف واصحاب الحدیث صفحہ

کم کوئی مہاجری ہوگا جس نے افضلیتِ ابی بکر و عمر تصریحاً یا تلویحاً ارشاد نہ فرمائی ہو و ستہری
ذلک ان شاء اللہ تعالیٰ۔ (۱)

اقول: و ربی غفار الذنوب، تحریر دلیل یہ ہے کہ صادق مطلق (۱) بے تنقید قول دون

(۱) مطلق، تید اطلاق اس غرض سے کہ اطلاق صدق مقید کو صدق واحد صحیح ہے مثلاً جو ہمیشہ جھوٹ
بولے اور عمر بھر میں ایک بات مطابق واقع کہے اسے اس بات میں سچا ہی کہیں گے، کما قال
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”ان الکذب قد یصدق۔“

اسی طرح امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”شیخین کی افضلیت صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہوئی ہے چنانچہ بڑے بڑے آئمہ کی

ایک جماعت نے جن میں سے ایک امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اس بات کو نقل کیا ہے۔“

(مکتوبات امام ربانی، جلد اول، دفتر اول، مکتوب نمبر ۲۶۶، صفحہ ۵۸۶)

مزید برآں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں کہ:

”صحابہ و تابعین کا اس پر اجماع ہے کہ اُمت میں افضل حضرت ابو بکر اور ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔“

(قرۃ العینین، مسلک سوم، صفحہ ۲۶)

اسی طرح امام الاولیاء حضرت میر عبدالواحد بلکرامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”پس جب کہ صحابہ کا اجماع جو نبیوں کا وصف رکھتے ہیں اس امر پر ہوا کہ شیخین کو فضیلت حاصل ہے اور

مولانا علی رضی اللہ عنہ خود بھی اس اجماع سے متفق اور اس میں شریک ہیں تو تفضیلی اپنے اعتقاد میں ضرور

غلطی پر ہیں۔“ (سبع ثانیل، پہلا سنبہ، صفحہ ۷۳)

اس مسئلہ کو تحقیق کے ساتھ مطالعہ فرمانے کے لیے مولانا ہاشم سندھی کی کتاب ”الطریقۃ الحمدیۃ فی

حقیقۃ القطع بالافضلیۃ“ کا مطالعہ فرمائیں یہ کتاب انشاء اللہ عزیز جلد ہی زیور طبع سے آراستہ ہو کر

منظر عام پر آرہی ہے۔

ان شاء اللہ عترتِ نبویہ سے دیکھے گا۔

قول کا اطلاق اسی پر کیا جائے گا جو اپنی ہر بات میں سچا ہو، اور اطلاق کاذب کے لیے دروغ واحد کا ارتکاب کافی، جیسے عدالت کہ ایک گناہ اس کا مزیل اور فسق کا مثبت، پس جب کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے مہاجرین کا نام صادقین رکھا تو بالضرورة وہ اپنے ہر کلام میں سچے ہیں، اور تفصیل شیخین ان کے کلام سے ثابت۔ پس قرآن اس کی حقیقت پر شاہد۔

وبمثل هذا استدلل الحسن البصري كمافي الكبير للامام وأبو بكر بن أبي عياش كما عند الخطيب البغدادي وهما كمتري من أجلة العلماء..... على حقة خلافة الصديق فإنهم اطبقوا على قولهم له يا خليفة رسول الله ﷺ سماهم صادقين فلزم أن يكونوا صادقين فيما أطلقوا عليه وهو استنباط حسن قاله ابن كثير، وكذا أقره عليه العلامة ابن حجر في صواعقه وغيره في غيرها۔ (۱)

۱۔ اس کی مثل حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا ہے جیسا کہ امام کبیر میں ہے اور ابو بکر بن عیاش نے استدلال کیا جیسا کہ خطیب بغدادی نے نقل کیا یہ دونوں جیسا کہ تم جانتے ہو بڑے علماء میں سے ہیں خلافت صدیقی کی حقیقت پر کہ مہاجرین نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کہنے پر اتفاق کیا اللہ نے ان کا نام صادقین رکھا ہے پس لازم ہے کہ وہ اپنے اس کہنے میں بھی سچے ہوں یہ ایک اچھا استنباط ہے جس کو ابن کثیر نے بیان کیا ہے اور علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الصواعق المحرقة کے اندر اور دیگر علماء نے اپنی اپنی کتب کے اندر اس کو برقرار رکھا ہے۔

اقول: بمثل هذا "امام جلال الدین سیوطی نے بھی تاریخ الخلفاء میں لکھا کہ:

"وقد استنبط جماعة من العلماء خلافة الصديق من آيات القرآن فاخرج البيهقي عن الحسن البصري في قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا من هر تدمنكم عن دينه..... الخ) قال هو والله ابو بكر واصحابه"

یعنی علماء کے ایک گروہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کا ثبوت دیا ہے۔ امام بیہقی نے بیان کیا ہے کہ حضرت حسن بصری نے اس آیت سے استنباط کیا ہے۔

(اے لوگو جو ایمان لائے ہو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے بھر جائے تو پردہ نہیں کیونکہ عنقریب اللہ تعالیٰ ایک ایسی قوم کو لائے گا کہ اللہ ان سے اور وہ اللہ سے محبت کریں گے۔) (سورۃ المائدہ، آیت ۵۴)

اقول: ولكن عليك بتلطيف القريحة لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً، والله

أحاط بكل شيء، خبراً۔ (۱)

تنبیہ الختام: اے عزیز! دیکھا تو نے کہ آیات قرآنیہ تفصیل شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو زور و شور سے ثابت فرما رہی ہیں اور ان کی افضلیت مطلقہ کا منشور کس شد و مد سے سنار ہی ہیں، اگر دعویٰ اسلام میں سچا ہے تو سوا تسلیم کے کیا چارہ ہے، قرآن کے حضور اپنی عقل کو دخل دینا یا نفسانی خواہشوں اور طبعی رغبتوں پر کاربند ہونا کیسی ناسز بات ہے۔ قرآن کے آگے کوئی منتہی نہ اس سے بڑھ کر کوئی مقتدی، ہر حرف اس کا مسلمانوں کا ایمان ہے ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (۲) اس کی شان ہے، وہ خود فرماتا ہے: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ (۳) جس چیز میں تم مختلف ہو اس کا فیصلہ خدا کی طرف ہے۔

حضرت حسن بصری نے فرمایا واللہ وہ ابو بکر اور ان کے اصحاب ہی تھے۔

(تاریخ الخلفاء، الاحادیث المشیروہ ابی خلافتہ و کلام الائمۃ فی ذلك صفحہ ۵۸)
مزید تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیں۔

(تفسیر ابن ابی حاتم، جلد ۵، صفحہ ۱۳، رقم ۶۵۷۲)

(تفسیر بحر العلوم، جلد ۱، صفحہ ۴۸۴، تفسیر سورۃ مائدہ، آیت ۵۴)

(تفسیر ابن کثیر، جلد ۳، صفحہ ۱۳۵، تفسیر سورۃ مائدہ، آیت ۵۴)

(تفسیر النسفی، جلد ۱، صفحہ ۲۹۳، تفسیر سورۃ مائدہ، آیت ۵۴)

علامہ آلوسی نے تفسیر روح المعانی میں سورۃ التوبہ آیت ۶۰ سے خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر استصحاب فرمایا ہے۔ (اللہ و رسولہ اعلم بالصواب)

۱۔ تجھ پر لازم ہے کہ پہلے حصے کی لطافت کو دیکھے شاید کہ اللہ عز و جل تیرے لیے کسی امر کو پیدا فرمائے اور اللہ ہر چیز سے باخبر ہے۔

۲۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں نہ اس کے آگے سے نہ اس کے پیچھے سے۔

(سورۃ حم السجدۃ، آیت ۴۲)

۳۔ سورۃ الشوری، آیت ۱۰

واعجباه! جب خدائی کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا تو کیا کوئی اور حکم و حاکم تلاش کر رکھا ہے۔ ﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (۱) ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ (۲)

- ۱۔ اسی کا حکم ہے اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے۔ (سورۃ القصص، آیت ۸۸)
 ۲۔ کیا اللہ سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم ہیں۔ (سورہ التین، آیت ۸)

الفصل الثالث

فی الاحادیث النبویہ والیوارق المصطفویہ

علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتحیۃ

واضح ہو کہ احادیث مرفوعہ اثبات تفضیل شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ایسی کثرت محدودہ پر نہیں جن کے استقصاء واستیعاب کی طرف دست طمع دراز کیا جائے۔ ہم ان شاء اللہ تعالیٰ باب ثانی میں ایک جم غفیر ان میں سے ذکر کر کے استزال رحمت الہی کریں گے۔

قولاً وفعلاً سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر طرح بوضاحت تمام روشن و آشکار فرمادیا کہ جو رتبہ شیخین کا دربار الہی و بارگاہ رسالت پناہی علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے کسی کا نہیں (۱) اور جس جلالت شان و رفعت مکان پر یہ سرفرازی ان کو حاصل کسی کو میسر و مہیا نہیں۔ ہم یہاں صرف دانہ از خرمن و غنچہ از گلشن کے قبیل سے ان محدود حدیثوں پر اقتصار کرتے ہیں جو افادہ مقصود میں اصرح و واضح و اجلی و اسنی، اور نظر و فکر و تمہید مقدمات و ترتیب دلائل و تکثیر مباحث سے اغنیٰ ہیں۔ یادہ جو فصول آتیہ باب ثانی کے مقاصد سے جدا ہیں۔

۱۔ جیسا کہ ایک حدیث مبارکہ میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا۔

”ما طلعت الشمس ولا غربت علی احد بعد النبین والمرسلین خیر من ابی بکر و عمر“

(کتاب الثقافت لابن حبان، جلد ۷، صفحہ ۹۴، باب العین، رقم ۹۱۵۶)

ناظرین والاحمکین ہنگام مطالعہ اس فصل اور تمام فصول آتیہ کے اس طرف بھی ضرور لحاظ رکھیں کہ ان دلائل و بینات سے افضلیت شیخین کا نقش اس معنی پر کرسی نشین ثبوت ہوتا ہے جو ہم تبصرات مقدمہ میں تقریر کر آئے۔ یادہ خیالات خام نضج تام پاتے ہیں جو حضرات سنفضیہ نے حرارت جوش اوہام میں پکائے۔ ایسا نہ ہو کہ کسی جگہ اس تقریر سے غفلت ہو اور ہمیں ہر دلیل پر شانہ ہلانے، خواب سے جگانے کی ضرورت ہو، اور یہ بھی سن رکھا چاہیے کہ ہم کہ اس وقت مقام تحدیث میں ہیں، ہمارے نزدیک وہ مضمون جسے چند صحابیوں نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بالفاظ متقار بہ خواہ متحدہ روایت کیا چند حدیثیں ہیں مگر ہر صحابی کی روایت جداگانہ ذکر کرنا بخر بہ تطویل، لہذا ہم غالباً نظم حدیث کے ذکر میں باتجاف فقہاء ایک ہی لفظ پر اقتصار رکھیں گے، اور شمار احادیث کے لئے ہندسہ جداگانہ کی علامت اختیار کریں گے۔

اب کہ اس تمہید سے فراغت پائی۔ ہاں اب اکناف عالم میں ندائے دلنواز کیجیے، اور اطراف زمین میں صدائے جان گداز دیجیے، وہ دل نواز ندا جس سے ارباب رشاد کے دلوں کی کلیاں کھل جائیں، اور وہ جان گداز صدا جس سے اصحاب عناد کے جگر ہل جائیں، وہ دل نواز ندا کہ ابر بہاری بن کر چمن ہدایت میں پھول برسائے، اور وہ جاں گداز صدا کہ گرجتی امنڈ کر خرمن ضلالت پر بجلیاں گرائے، وہ دل نواز ندا جس میں اہل حق کے لیے فرحت ابدی کے سامان نکلیں، اور وہ جاں گداز صدا جس سے ابنائے باطل کے کلیجے چار چار ہاتھ اچھلیں، کہ ہاں اے بلبلان گلہائے باغ رسالت، وچاشنی خواہان شہد شیریں نبوت، سر جھکائے، آنکھیں بند کیے، لب خاموش، سب فراموش، یہاں حاضر ہو۔ اے اہل بزم! ہم تن گوش سراپا ہوش محو مدہوش بن جاؤ، خبردار کہ صدائے انفاس بھی تند ظاہر ہو! کہ اس وقت اس بادشاہ عرش بارگاہ کافران واجب الاذعان پڑھا جاتا ہے کہ فرش تا عرش و سمک تا سماک جس کے زیر نگین، وہ تاجدار والا اقتدار جس کے سوا جہان و جہانیاں میں کوئی حاکم نہیں۔ وہ پاک ستھرا کلام جس کے سننے کو مرغان اولیٰ الجحہ پر ڈالے، ہوش سنبھالے، سر بجیب و دم بخود، تصویر بے جان ہو جاتے ہیں۔ اور وہ جانفزا پیارا سخن جسے سن کر مر یض جان بلب، و تلخ عیشان اجل طلب، شفا تازہ و حیات بے اندازہ پاتے ہیں۔ طوبیٰ طوبیٰ ہزار طوبیٰ اس خوش نصیب کو جو اس کے حضور گردن اذعان خم کرے اور وائے مصیبت و بلا و آفت اس حرمان مقدر کی جو اس سے سرتابی کر کے اپنی جان زار پر جفا و ستم کرے:

ألا فاستمعوا وأنصتوا وآمنوا واذعنوا لعلمكم ترجعون، فبسم الله وبالله وتوكل على الله
وإلى الله ترجعون۔ (۱)

حدیث اول:

امام ہمام، جبل الحفظ، بحر طام، علامۃ الوری، صاحب کتاب المصطفیٰ ﷺ، امیر المؤمنین
فی الحدیث سیدنا محمد بن اسماعیل بخاری اور حافظ اجل حبر اکمل ابوداؤد سلیمان بن اشعث نخری
جستانی اور محدث کبیر عالم خیر ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باسانید خود ہا
حضرت سیدنا ابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

وهذا لفظ الطبراني وهو أصرح في الرفع قال: كنا نقول ورسول الله ﷺ
حي: أفضل هذه الأمة بعد نبيها ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان فيسمع ذلك رسول
الله ﷺ فلا ينكره (۲)

۱۔ خبردار کان لگا کر سنو اور خاموش رہو اور ایمان لاؤ اور یقین رکھو یہ امید کرتے ہوئے کہ تم پر رحم کیا جائے
اللہ کے نام سے اللہ سے مدد چاہتے ہوئے اور اللہ پر توکل کرتے ہوئے اور اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ
گے۔

۲۔ المعجم الكبير، من اسمه عبد الله بن عمر، جلد ۱۲، صفحہ ۲۸۵، رقم ۱۳۱۳۲،
مجمع الزوائد، جلد ۹، صفحہ ۴۹، رقم الحديث ۱۴۳۸۵

مذکورہ بالا متن کے ساتھ یہ حدیث مبارکہ صرف ان دو کتب میں ہی مروی ہے اس کے علاوہ یہ حدیث
مبارکہ ”فیسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكره“ کے متن کے علاوہ کئی کتب
حدیث میں موجود ہیں جن میں سے چند کتب کے ذیل میں حوالہ جات دیئے جا رہے ہیں۔

السنن لابی داؤد، باب فی التفضیل، جلد ۲، صفحہ ۷۱۱، رقم ۴۰۱۲

مسند الحارث، باب فیما اشترك فيه ابو بكر وغيره من الفضل، ج ۱، ص ۳۲۴،

معجم ابن الاعرابی، جلد ۱، صفحہ ۲۲۳، رقم الحديث ۴۷۴

اتحاف الخیرۃ المہرۃ للبوصیری، کتاب علامات النبوة، جلد ۳، ص ۱۵۹، رقم

یعنی ہم رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں کہا کرتے افضل اس امت کے بعد اس کے نبی ﷺ کے ابوبکر و عمر و عثمان ہیں پس یہ بات رسول اللہ ﷺ کے سمع اقدس تک پہنچتی اور حضور انکار نہ فرماتے۔

حدیث دوم ۲:

عبد بن حمید اپنی مسند، اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشابوری صحیح مستدرک، اور حافظ ابو نعیم حلیہ الاولیاء میں، اور حافظ محمود بن النجار بہ چند طرق اسناد سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

ماطلعت الشمس ولا غربت علی أحد أفضل من أبی بکر إلا أن یکون نیبا۔

نہ طلوع کیا آفتاب نے اور نہ غروب کیا کسی شخص پر جو ابوبکر سے افضل ہو سوانبی کے (۱) فائدہ:

یہاں دو امر قابل لحاظ جو اس حدیث اور اس کے ماورائیں اکثر بکار آمد ہوں گے۔
اولاً: بلغا کا قاعدہ ہے جب کسی شے کی نفی کلی مقصود ہوتی ہے اسے اسی قسم الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں کہ آفتاب ایسی چیز پر طالع نہ ہوا۔ یا اس پر طلوع و غروب نہ کیا۔ یا زیر سایہ آسمان ایسا کوئی نہیں۔ یا وجہ ارض اس سے خالی ہے۔ یا زمین نے نہ اٹھایا اور فلک نے سایہ میں نہ لیا کسی ایسے کو۔ یا دن نہ چکا اور رات نہ تاریک ہوئی اس پر۔ اور مقصود ان سے بطریق اثبات لازم ثبوت ملزوم، خواہ یوں کہے کہ نفی ملزوم باثشاء لازم، وہی سلب مطلق وعدم عام ہوتا ہے۔ پس حاصل یہ کہ زمانہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آج تک بعد انبیاء و مرسلین کے کوئی شخص ابوبکر سے افضل پیدا نہ ہوا۔

۱۔ مسند عبد بن حمید، جلد ۱، صفحہ ۱۰۱، رقم الحدیث ۲۱۲

فضائل الصحابة، جلد ۱، صفحہ ۳۵۲، رقم الحدیث ۵۰۸

اتحاف الخیرة المہرۃ للبوصیری، جلد ۳، صفحہ ۱۴۹، رقم ۶۵۴۱

حلیۃ الاولیاء، من اسمہ عطا بن ابی رباح، جلد ۳، صفحہ ۳۲۵

ثانیاً: عرف دائر و سائر ہے کہ معنی تفضیل کو نفی افضل کے پیرایہ میں ادا کرتے ہیں، کہتے یہ ہیں کہ فلاں شخص سے کوئی افضل نہیں اور مراد یہ کہ نہ اس سے کوئی بہتر نہ اس کا کوئی ہم سر، بلکہ وہی سب سے خیر و برتر، اور شاید سر اس میں یہ ہے کہ مساوات تامہ کلیہ حقیقہ دو شخصوں میں کہ ہر وصف و ہر نعت و ہر خوبی و ہر کمال میں کانٹے کی تول ایک سانچے کی ڈھال ہوں از قبیل محال عادی، پس نفی افضل افادہ مقصود میں کافی۔ تو معنی حدیث یہ ہوئے کہ تمام جہاں میں انبیاء و مرسلین کے بعد نہ کوئی صدیق سے اشل، نہ کوئی ان کا مثل و مثیل، بلکہ وہی سائر مخلوق سے افضل۔

حدیث سوم ۳:

طبرانی سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ماطلعت الشمس علی أحد منکم أفضّل من أبی بکر (۱)
تم میں کسی ایسے پر آفتاب نہ نکلا جو ابو بکر سے افضل ہو۔

۱۔ المتفق والمفترق للخطیب بغدادی، من اسمہ اسماعیل بن زیاد الأبلی، جلد ۱، صفحہ ۵۱۷، رقم ۱۸۱

الکامل فی ضعفاء الرجال، من اسمہ عکرمہ بن عمار، جلد ۵، صفحہ ۲۷۶

مجمع الزوائد، باب جامع فی فضله، جلد ۹، صفحہ ۲۴، رقم ۱۴۳۱۵

تاریخ الخلفاء للسيوطی، بیان أنه افضل الصحابة و خیرهم، صفحہ ۴۴

اقول: یہ حدیث مبارکہ امام حثمی نے مجمع الزوائد میں اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ الخلفاء میں طبرانی کے حوالہ سے نقل فرمائی ہے لیکن امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کی کسی کتاب میں راقم کو یہ حدیث نہیں مل سکی اس کے علاوہ یہ ہی حدیث مبارکہ تبدیلی متن کے ساتھ مندرجہ ذیل کتب میں بھی موجود ہے۔

”عن أبی الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما طلعت الشمس ولا غربت علی احدا افضل أو أخیر من أبی بکر الا أن یک

فائدہ: اس حدیث کے لیے شواہد کثیرہ ہیں اور حافظ عماد الدین بن کثیر نے اس کی صحت کی طرف اشارہ فرمایا۔

حدیث چہارم ۴:

طبرانی حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

إن رسول الله ﷺ قال: إن روح القدس جبريل أخبرني أن خير أمتك بعدك أبوبكر (۱)

یعنی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: بے شک روح القدس جبریل نے مجھے خبر دی کہ بہتر آپ کی امت کے بعد آپ کے ابوبکر ہیں۔

(مسند عبد بن حمید، مسند ابی الدرداء، صفحہ ۱۰۱، رقم ۲۱۲)

(فضائل الصحابہ للامام احمد بن حنبل، صفحہ ۳۵۲، رقم ۵۰۸)

جب کہ ایک جگہ پر مندرجہ ذیل متن کے ساتھ موجود ہے۔

”قال رسول الله ابو بكر الصديق خير اهل الارض الا أن يكون نبى الامؤمن آل ياسين ولا مؤمن آل فرعون“

(حدیث خیشمہ، باب اسلام ابی بکر، صفحہ ۱۳۲)

اور ایک اور مقام پر یوں موجود ہے۔

”أن الشمس لم تشرق على أحد أو تغب خير من أبى بكر إلا النبيين والمرسلين“

(حدیث خیشمہ، باب اسلام ابی بکر، صفحہ ۱۳۳)

(فضائل الخلفاء الراشدين لابی نعیم، صفحہ ۱۶، رقم ۱۰)

۱- مسند الفردوس، جلد ۴، صفحہ ۷۰، رقم الحدیث ۶۲۱۶

الفتح الكبير للسيوطي، جلد ۳، صفحہ ۸۹، رقم الحدیث ۱۰۶۵۶

کنز العمال، جلد ۱۱، صفحہ ۵۴۶، رقم الحدیث ۳۲۵۶۴

حدیث پنجم ۵:

طبرانی معجم کبیر اور احمد بن عدی کامل میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضور خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والتحیہ فرماتے ہیں:

أبو بکر خیر الناس إلا أن یكون نبیاً (۱)

ابو بکر سب آدمیوں سے بہتر ہیں سوا انبیاء کے۔

حدیث ششم ۶:

حاکم حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما صاحب النبیین والمرسلین ولا صاحب یاسین أفضل من أبی بکر (۲)

یعنی انبیاء و مرسلین کے جس قدر صحابی ہیں اور صاحب یاسین (یعنی حبیب نجار جن کا قصہ حق سبحانہ نے یاسین شریف میں ذکر فرمایا اور ان کا جنتی اور مکرم ہونا بیان کیا) ان میں کوئی صدیق سے افضل نہیں۔

حدیث ہفتم ۷:

دیلی مسند الفردوس میں جناب امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی حضور اکرم الاکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

۱۔ الکامل فی ضعفاء الرجال لابن عدی، حدیث: ۱۴۱۲۔

۲۔ تاریخ دمشق لابن عساکر، من اسمہ عبدالرزاق بن أبی الغارات، جلد ۶۲، صفحہ

۲۴۷، سبل الہدی والرشاد، جلد ۱۱، صفحہ ۲۴۷

الصواعق المحرقة، الفصل الثالث فی ذکر فضائل أبی بکر، صفحہ ۲۱۹

أتانی جبریل فقلت: من یهاجر معی؟ قال: أبوبکر وهویلی أمرأمتک من بعدک وأفضل أمتک (۱)

یعنی جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے پاس آئے، میں نے کہا: میرے ساتھ مدینہ طیبہ کو کون ہجرت کرے گا، عرض کیا: ابوبکر، اور وہ والی ہوں گے امر امت کے بعد حضور کے، تمام امت سے افضل ہیں۔

حدیث ہشتم: ۸:

ابن عساکر حضرت مولیٰ المسلمین اسد اللہ الغالب اور حواری رسول اللہ ﷺ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور افضل الانبیاء علیہ افضل التحیۃ والثناء ارشاد فرماتے ہیں: خیر أمتی بعدی أبوبکر وعمر (۲)

بہترین امت محمد ﷺ بعد میرے ابوبکر و عمر ہیں۔

حدیث دہم: ۱۰:

حاکم کنی اور ابن عدی کامل اور خطیب تاریخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضرت خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا ارشاد ہے:

أبوبکر وعمر خیر الأولین والأخرین وخیر أهل السموات وخیر أهل الأرضین إلا النبیین والمرسلین (۳)

ابوبکر و عمر بہتر ہیں سب اگلوں پچھلوں کے اور بہتر ہیں سب آسمان والوں سے اور بہتر ہیں سب زمین والوں کے سوا انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے۔

۱- تاریخ دمشق لابن عساکر، من اسمہ عبید بن احمد بن عبید، جلد ۳۸، ص ۱۶۸،

مسند الفردوس للذہبی، جلد ۱، صفحہ ۴۰۴، رقم ۱۶۳۱

کنز العمال، جلد ۱۱، صفحہ ۵۵۱، رقم ۳۲۵۸۸

۲- کنز العمال، فضائل ابوبکر و عمر، حدیث: ۳۲۶۶۰

۳- جمع الجوامع، حرف الهمزہ، حدیث ۱۲۴

حدیث یازدہم ۱۱:

ترمذی نے جامع اور ابن ماجہ نے سنن اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند میں روایت کی:

وهذی رواية ابن الإمام عن حسن بن زيد بن حسن بن علي بن أبي طالب كرم الله تعالى وجوههم قال حدثني أبي عن أبيه عن علي قال: كنت عند النبي ﷺ فاقبل أبو بكر وعمر فقال: يا علي هذان سيدا كهول أهل الجنة وشبابها بعد النبيين والمرسلين (۱)

یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے حضرت حسن بن زید فرماتے ہیں: مجھے میرے پدر بزرگوار حضرت زید بن حسن نے اپنے والد ماجد حضرت امام حسن انہوں نے حضرت امیر المومنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے حدیث کی کہ جناب مرتضوی نے فرمایا: میں خدمت اقدس حضور افضل الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھا کہ ابو بکر و عمر سامنے سے آئے، حضور نے ارشاد فرمایا: اے علی یہ دونوں سردار ہیں اہل جنت کے سب بوڑھوں اور جوانوں کے، بعد انبیاء و مرسلین کے۔

فائدہ: یہی مضمون ترمذی نے جامع اور ابویعلیٰ نے مسند (۲)

اور ضیاء نے مختارہ میں حضرت انس بن مالک (۳)

۱۔ السنن للترمذی، باب فی مناقب ابی بکر و عمر، جلد ۲، صفحہ ۴۱۷، رقم ۳۵۹۷

السنن لابن ماجہ، باب فضل ابی بکر الصدیق، جلد ۱، صفحہ ۱۰۵، رقم ۹۲

مسند امام احمد بن حنبل، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، صفحہ ۳۸۹، رقم

مسند البزار، جلد ۳، صفحہ ۱۶، رقم الحدیث ۷۴۹

۲۔ مسند ابی یعلیٰ، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، صفحہ ۴۰۵، رقم ۵۳۳

۳۔ الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۶۷۹، رقم الحدیث ۳۲۲۶۰

اور ابن ماجہ نے سنن میں حضرت ابو حنیفہ (۱)
 اور طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت جابر بن عبد اللہ و حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایت کیا۔ (۲)
 ترمذی حدیث انس کی تحسین کرتے ہیں (۳)
 تیسیر میں ہے: حدیث علی کے رجال، رجال صحیح ہیں (۴)
 اور بعض علمائے متاخرین نے اسے متواترات سے شمار کیا۔
 حدیث شانزدہم، ۱۶:

دارقطنی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

من طریق ابن جریج عن عطاء عن أن النبی ﷺ رأى أبا الدرداء يمشي
 أمام أبي بكر فقال: تمشي قدام رجل ما طلعت الشمس على خير منه (۵)

- ۱- السنن لابن ماجہ، باب فضل أبي بكر الصديق، جلد ۱، صفحہ ۳۸، رقم ۱۰۰
- ۲- الطبرانی فی المعجم الاوسط (عن جابر بن عبد اللہ)، من اسمه مقدم، جلد ۸، صفحہ ۳۴۰، رقم الحديث ۸۸۰۸
- ۳- امام ترمذی اس حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
 ”هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه“
 یہ حدیث حسن غریب ہے اس طریق سے
 (سنن ترمذی، باب فی مناقب أبي بكر و عمر، جلد ۲، صفحہ ۴۱۷، رقم ۳۵۹۷)
- ۴- امام مناوی تیسیر میں لکھتے ہیں:
 ”ورجاله رجال الصحيح“
 (التیسیر بشرح جامع الصغیر للمناوی، حرف الهمزة، جلد ۱، صفحہ ۳۴)
- ۵- العلل الواردة فی الاحادیث النبویہ للدارقطنی۔ جلد ۱، صفحہ ۵۸۹، رقم ۳۲۷۰

وأخرج - عم - فلم يذكر اسم من مشى أمامه و اللفظ عنده: تمشي بين يدي من هو خير منك -

وذكر - صو - عن أبي الدرداء قال: راني رسول الله ﷺ وأنا أمشي أمام أبي بكر، قال: يا أبا الدرداء، تمشي أمام من هو خير منك، ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر (١)

قال ومن وجه آخر: أتمشي بين يدي من هو خير منك، فقلت: يا رسول الله، أبو بكر خير مني؟ قال: ومن أهل مكة جميعاً، قلت: يا رسول الله، أبو بكر خير مني ومن أهل مكة جميعاً؟ قال: ومن أهل المدينة جميعاً، قلت: يا رسول الله، أبو بكر خير مني ومن أهل الحرمين؟ قال: ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء بعد النبيين والمرسلين خيراً وأفضل من أبي بكر (٢)

۱- حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مبارکہ مندرجہ ذیل کتب میں مروی ہے۔

مسند عبد بن حمید، مسند أبي الدرداء رضي الله عنه، صفحہ ۱۰۱، رقم ۲۱۲

فضائل الخلفاء الراشدين لابی نعیم، جلد ۱، صفحہ ۱۵، رقم ۹

امالی ابن بشران، جلد ۱، صفحہ ۱۲۵، رقم الحديث ۵۸۹

فضائل الصحابة للإمام احمد بن حنبل، جلد ۱، صفحہ ۳۵۲، رقم ۵۰۸

۲- الصواعق المحرقة لابن حجر مکی، باب فی التخییر والخلافة، صفحہ ۷۱۱

خلاصہ محصل روایات یہ کہ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے آگے چلتے دیکھا، ارشاد فرمایا: تو اس شخص کے آگے چلتا ہے جس سے بہتر پر آفتاب نے طلوع نہ کیا۔ اور ایک روایت میں ہے: تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے، آفتاب نے انبیاء مرسلین کے بعد کسی ایسے پر طلوع وغروب نہ کیا جو ابو بکر سے افضل ہو۔ اور ایک میں یوں ہے: کیا تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے، ابو درداء نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں؟ فرمایا: اور تمام اہل مکہ سے، عرض کیا: یا رسول اللہ ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں اور تمام اہل مکہ سے؟ فرمایا: اور تمام اہل مدینہ سے، عرض کیا: یا رسول اللہ ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں اور تمام اہل مکہ و مدینہ سے؟ فرمایا: آسمان نے سایہ نہ ڈالا کسی ایسے پر اور زمین نے نہ اٹھایا کسی ایسے کو جو انبیاء و مرسلین کے بعد ابو بکر سے بہتر و افضل ہو۔

حدیث ہیچدم ۱۸:.....

یہاں بیاض ہے

(پہلا مخطوطہ یہاں ختم ہوا)

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل اول

جان نثاری و پروانہ واری صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں

اللہ جل جلالہ و عم نوالہ نے حکمت کاملہ کے مطابق صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دین متین کی تائید و اعانت اور سید المرسلین ﷺ کے نصرت و حمایت کے لیے پیدا کیا اور جنہیں زیادت فضل عطا کرنا منظور ہوا ان سے وہ کارہائے خطیر لیے کہ غیر سے نہ بن پڑے، کسی کو سیاست بلا، و تدبیر جہاد، و رعایت رعایا، و نکایت اعدائیں وہ سلیقہ کامل بخشا کہ جس کے زور بازو نے قاف تا قاف، کفر سے صاف اور دین سے معمور کر دیا۔ رعیت نے جو اس کے سایہ حمایت میں آرام پایا کبھی نہ پائے گی یہاں تک کہ حتی ضرب الناس بعطن اس کے چہرہ کمال کا غارہ جمال ہوا، کسی کو تجنیز جیش العسرہ، وقف بیررومہ، زیادت مسجد نبوی، فقرائ کی خبر گیری میں ممتاز کیا، اور عطیہ ماعلیٰ عثمان مافعل بعد هذه (۱) صلہ میں دیا، کسی کو جہاد ستانی میں کمال بخشا کہ ضنادید کفار کو قتل کیا، درخبر سپر بنایا، اسد اللہ الغالب لقب پایا۔ فصل قضا میں ید طولیٰ ملا، اقضا ہم علی (۲) کا تمغلا، کسی کو اصلاح ذات بین، جھن دمائے فریقین، پر مامور کیا کہ ہزاروں مسلمانوں کی جانیں بچا کر خلعت سیادت لیا۔

ہر کسے بہر کارے ساختہ میل او اندر دلش انداختہ (۳)

- ۱۔ المعجم الاوسط، جلد ۱، صفحہ ۶۸۷، رقم الحدیث ۲۰۱۳
- مختصر تاریخ دمشق لابن منظور، باب غزوہ تبوک، جلد ۱، صفحہ ۴۸
- ۲۔ تاریخ مدینۃ دمشق، ذکر من اسمہ سلمان، جلد ۲۱، صفحہ ۴۱۴
- تاریخ الخلفاء للسیوطی، بیان أنه افضل الصحابة و خیرهم، صفحہ ۴۴
- ۳۔ ترجمہ: ہر کوئی اپنے کام کو خوبصورت بناتا ہے کہ لوگ اس طرف مائل ہوں لیکن اس کا بُرا کردار اس کی خوبصورتی کو گرا دیتا ہے۔

مگر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شریف ترین کارہا یعنی سید المجاہدین صلی اللہ علیہ وسلم پر جان نثاری اور حضور کے شمع جمال پر پروانہ داری سے مخصوص فرمایا کہ لوگوں کے اعمال ہزار سالہ ان کی خدمت یک ساعت کو نہیں پہنچے، یہاں تک کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ابوبکر کا ایک دن رات عمر کی تمام عمر سے بہتر ہے، (۱) شب غارِ ثور کی شب، اور روز روز ارتدادِ عرب، اب ہم اپنے اس دعویٰ کو کہ مصائب شدیدہ و احوالِ منیفہ میں ابوبکر صدیق ہی نے نصرت و حمایت کا کام کیا اور کسی نے ساتھ نہ دیا، دس وجہ سے ثابت کرتے ہیں۔

وجہ اول:

امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ حدیث جامع میں کہ سابق بالا استعاب مروی ہوئی

۱۔ ایک حدیث مرفوع میں الفاظ کچھ یوں ملتے ہیں کہ

”وان عمر لحسنۃ من حسنات ابی بکر“

یعنی عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نیکیوں میں سے ایک نیکی ہیں۔“

(مسند ابی یعلیٰ، مسند عمار بن یاسر، جلد ۳، ص ۱۷۹، رقم ۱۶۰۳)

(المعجم الاوسط، جلد ۱، صفحہ ۶۹۹، رقم الحدیث ۱۵۷۰)

(امالی ابن سمعون، صفحہ ۷۰، رقم الحدیث ۳۰۰)

جبکہ ایک موقع پر مولانا علی مشکل کشا، امام الاولیاء، شیر خدا، فاتحِ خیر، منبعِ علم و سخا نے خود فرمایا کہ

”میں تو ابوبکر کی نیکیوں میں سے ایک نیکی ہوں۔“

عربی متن یوں ہے:

”وہل أنا الاحسنۃ من حسنات ابی بکر“

(فضائل ابی بکر الصدیق للعشاری، صفحہ ۹، رقم الحدیث ۲۹)

(فضائل ابی بکر الصدیق للعشاری، صفحہ ۹، رقم الحدیث ۲۹)

(تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ، جلد ۳۰، صفحہ ۳۸۳)

(جامع الاحادیث للسیوطی، جلد ۱۲، صفحہ ۱۶۶، رقم ۳۴۹۸۱)

فرماتے ہیں:

یرحمک اللہ یا أبا بکر! کنت إلف رسول الله ﷺ وأنسه ومرجعه وثقته
و کنت أحوطهم على رسول الله ﷺ. صلت رسول الله ﷺ حين كذبه الناس،
وواسيته حين بخلوا، وقمت به عند المكاره حين..... عنه مقدوا، وصحبته في
الشدة (۱)

اے ابو بکر خدا آپ پر رحمت کرے، آپ رسول اللہ ﷺ کے دوست تھے اور ان کے
مونس و مرجع کار، معتمد علیہ محافظ سرور عالم ﷺ ہیں، آپ کے برابر کوئی نہ تھا، آپ نے ان کی
تصدیق کی جب لوگوں نے جھٹلایا، اور غمخواری کی جب اوروں نے بخل کیا، مکر وہات میں ان کی
خدمات پر قائم رہے جب لوگ انہیں چھوڑ کر بیٹھ رہے، اور مصیبتوں میں ان کا ساتھ دیا۔

وجہ دوم:

ابتدائے اسلام میں جب کافروں کا نہایت غلبہ تھا اور وہ سید العالمین ﷺ کو طرح

۱۔ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا انتقال ہوا تو نفاق نے
سر اٹھایا، عرب مرتد ہو گئے اگر اتنی مشکلات پہاڑ پر پڑتیں جو میرے والد (حضرت ابو بکر صدیق رضی
اللہ عنہ) پر پڑیں تو وہ بھی نہ اٹھا سکتا۔

(السنن الكبرى للبيهقي، باب ما يحرم به الدم من الاسلام زنديقا، جلد ۸، صفحہ
۲۰۰، رقم ۱۷۳۰۰)

(الفوائد الشهير، بالغيلانيات لابی بکر الشافعي، جلد ۱، صفحہ ۵۱۱، رقم الحديث
۸۶۰)

(تاريخ دمشق، من اسمه عبد الله، جلد ۳۰، صفحہ ۳۱۱)

السنة للخلال، جلد ۱، صفحہ ۲۸۶، رقم ۳۵۱

مسند البزار، جلد ۳، صفحہ ۱۳۸، رقم الحديث ۹۲۸

الاحاديث المختارة للمقدسي، جلد ۲، صفحہ ۱۵، رقم الحديث ۳۹۸

یہ حدیث مبارکہ مکمل عربی متن بمع ترجمہ و مکمل تخریج کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

طرح سے ایذا پہنچاتے، اس وقت سوا صدیق اکبر کے اور کون سپر ہوتا تھا، ہر طرح حضور کی حمایت کرتے، جب بوجہ تنہائی وہ کسی وکثرت اعدا کے کچھ قابو نہ چلتا، ایسی باتیں کرتے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ ہو جاتے، آپ ان کی ضرب و ایذا گوارا کرتے اور محبوب پر آنجناب نہ آنے دیتے۔

عقبہ بن ابی معیط نے رسول اللہ ﷺ کے گلوئے اقدس میں نماز پڑھتے میں چادر باندھ کر نہایت زور سے کھینچی، ابو بکر نے آکر اس شقی کو دفع کیا اور فرمایا: کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس امر پر کہ وہ کہتا ہے: رب میرا اللہ ہے، حالانکہ وہ لایا ہے تمہارے پاس کھلی نشانیاں اپنے رب سے۔ (۱)

وجہ سوم:

کفار نے ایک بار حضور کو یہاں تک ایذا دی کہ غش آ گیا، ابو بکر نے کھڑے ہو کر ندا دی خرابی ہو تمہارے لیے کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس بات پر کہ وہ کہتا ہے: رب میرا اللہ ہے۔ کافر آپس میں بولے یہ کون ہے؟ کہا ابو قحافہ کا بیٹا ہے دیوانہ۔ (۲)

وجہ چہارم:

مشرکین مسجد میں بیٹھے رسول اللہ ﷺ اور حضور کا ان کے جھوٹے خداؤں کا برا کہنا ذکر کر رہے تھے کہ سید المرسلین ﷺ مسجد میں تشریف لائے، کافر آپ کی طرف آئے اور جب وہ کچھ دریافت کرتے آپ سچ فرماتے، پوچھا کیا تم ہمارے خداؤں کو ایسا ایسا نہیں کہتے؟ ارشاد ہوا کیوں نہیں۔ کفار نے اک بارگی حضور پر حملہ کیا۔ فریادی ابو بکر کے پاس آیا کہ اپنے یار کی خبر

۱۔ صحیح البخاری، باب مالقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ من المشرکین جلد

۲، صفحہ ۲۸۹، رقم الحدیث ۳۵۶۷

مسند امام احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن عمرو، جلد ۸، ص ۱۵۲، رقم ۶۶۱۴

سنن الکبریٰ للبیہقی، باب مبتداء الفرض علی النبی، جلد ۹، ص ۷، رقم ۱۷۵۰۶

۲۔ المستدرک للحاکم، جلد ۳، صفحہ ۷۰، رقم الحدیث ۴۴۲۴

مسند البزار، مسند أبی حمزہ، جلد ۲، صفحہ ۳۶۲، رقم ۷۵۰۷

لو۔ یہ مسجد میں آئے اور حال ملاحظہ کیا، فرمایا: خرابی ہو تمہارے لیے کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس پر کہ وہ کہتا ہے میرا پروردگار اللہ ہے حالانکہ وہ لایا ہے تمہارے پاس روشن نشانیاں اپنے رب سے۔ مشرکین حضور کو چھوڑ کر انہیں مارنے لگے، جب مکان کو واپس آئے شدت ضرب سے بالوں کا یہ حال تھا کہ جدھر ہاتھ لگایا لٹیں ساتھ آگئیں اور وہ کہتے تھے: برکت والا ہے تو اے ذوالجلال والا کرام۔ (۱)

وجہ پنجم:

وقت چاشت حضور سید المرسلین ﷺ حانہ کعبہ کا طواف فرماتے تھے، جب فارغ ہوئے کافروں نے چادر اقدس پکڑ کر کھینچی اور کہا تمہیں ہو جو ہمیں ان چیزوں سے منع کرتے ہو جنہیں ہمارے باپ دادا پوجتے تھے؟ فرمایا: میں ہی ہوں، پس ابو بکر حضور کی پیٹھ کو چپٹ گئے، اور کہا کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس بات پر کہ وہ خدا کو اپنا رب بتائے اور وہ تو کھلی نشانیاں لایا ہے تمہارے پاس اپنے پروردگار سے، اگر وہ جھوٹا ہے تو اس پر ہے جھوٹ اس کا، اور جو سچا ہے تو تمہیں پہنچے گی بعض وہ چیز جس کا وہ تمہیں وعدہ دیتا ہے، بے شک خدا راہ نہیں دکھاتا فضول خرچ بڑے جھوٹے کو۔ بہ آواز بلند یہ کہتے جاتے تھے اور آنکھیں بہہ رہی تھیں یہاں تک کہ کفار نے حضور کو چھوڑ دیا۔ (۲)

۱۔ مسند أبی یعلیٰ، مسند أبی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، جلد ۱، ص ۵۲، رقم ۵۲

فضائل الخلفاء الراشدین لابی نعیم الاصبہانی، صفحہ ۱۴۳، رقم ۸۱

الکتاب اللطیف لابن شاہین، باب فضیلة لابی بکر الصدیق، ص ۱۹۰،

امام ابو حفص عمر بن احمد بن شایین (التونی، ۳۸۵ھ) اس حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں "تفرد ابو بکر بهذه الفضیلة" یعنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس فضیلت میں منفرد ہیں۔

۲۔ المعجم الاوسط، من اسمہ مسعدة، جلد ۵، صفحہ ۲۲۱، رقم الحدیث ۹۱۰۰

یہ حدیث مبارکہ ان الفاظ کے ساتھ صرف مذکورہ بالا کتاب میں ہی دستیاب ہو سکی ہے۔

وجہ ششم:

مولیٰ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے لوگو مجھے بتاؤ سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟ کہا آپ، فرمایا خبردار ہو میں جس کے مقابلہ میں میدان میں آیا اس سے آدھا رہا۔ لیکن مجھے بتاؤ سب آدمیوں سے زیادہ بہادر کون ہے؟ بولے ہمیں نہیں معلوم آپ بتائیے۔ فرمایا: ابوبکر، بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ قریش نے حضور کو پکڑا تھا اور وہ کہتے جاتے تھے تمہیں ہو جس نے بہت خداؤں کا ایک خدا کر دیا۔ جناب امیر فرماتے ہیں: سو خدا کی قسم ہم میں سے کوئی پاس نہ گیا سوا ابوبکر کے، کہا: اسے مارتے ہو، اور کہتے تھے خرابی ہو تمہارے لیے، کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس پر کہ وہ کہتا ہے رب میرا اللہ ہے۔ پھر جناب مرتضوی رضی اللہ عنہ چادر شریف منہ پر رکھ کر اس قدر روئے کہ ریش اقدس تر ہو گئی۔ پھر فرمایا: ابوبکر بہتر ہیں۔ یا مومن آل فرعون؟ لوگ چپ ہو رہے، فرمایا: کیا مجھے جواب نہیں دیتے، سو خدا کی قسم ابوبکر کی ایک گھڑی مومن آل فرعون کی تمام سعی سے بہتر ہے۔ وہ ایک مرد تھا جس نے اپنا ایمان چھپایا اور انہوں نے ظاہر و آشکار فرمایا۔

مومن آل فرعون وہ صاحب تھے جنہوں نے درپردہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لا کر ان کی حمایت کی اور کلام اللہ شریف میں ان کا قصہ اور یہ قول کہ فرعون و ملاء فرعون سے کہا تھا، نقل فرمایا ﴿اتقتلون رجلا ان يقول ربی اللہ وقد جاءکم بالبینت من ربکم﴾ (۱) غرض امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کی یہ ہے کہ رسول کی حمایت اور کفار سے اس قول کے کہنے میں دونوں شریک تھے مگر ترجیح کسے ہے؟ جب ملاحظہ فرمایا کہ لوگ جواب نہیں دیتے خود تفصیل و ترجیح ابوبکر ارشاد فرمائی۔

۱۔ مسند البزار، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱، ص ۴۳۷، رقم ۷۶۱

فضائل الخلفاء الراشدين لابی نعیم الاصبہانی، صفحہ ۳۶۵، رقم الحدیث ۲۳۷

مجمع الزوائد، باب جامع فی فضله، جلد ۹، صفحہ ۲۹، رقم الحدیث ۱۴۳۳۳

وجہ ہفتم:

جب صرف انتالیس (۳۹) مسلمان تھے، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خطبہ پڑھا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا، اور یہ پہلے خطیب تھے جنہوں نے خدا اور رسول کی طرف دعوت کی۔ کافر نہایت ضرب شدید سے پیش آئے، پاؤں سے پامال کیا، عتبہ بن ربیعہ نے سخت بے ادبیاں کیں، چہرہ کی چوٹ سے ناک منہ پیچانے نہ جاتے تھے، لوگوں کو ان کے مرنے میں کچھ شک نہ رہا، کپڑے میں لپیٹ کر گھراٹھالائے، دن بھر بات منہ سے نہ نکلی۔ آخر نہار میں کلام کیا تو یہ کہ رسول اللہ ﷺ کا کیا حال ہے، ان کے باپ اور اقارب ملامت کرنے لگے اور برا بھلا کہا، یعنی اپنا تو یہ حال ہے اور اس وقت میں بھی انہیں کا خیال ہے، ان کی ماں سے کہا انہیں کچھ کھلاؤ۔ پلاؤ۔ انہوں نے تنہائی میں نہایت الحاح کیا، آپ نے یہی جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ کا کیا حال ہے؟ ماں نے کہا خدا کی قسم مجھے تمہارے بار کا حال نہیں معلوم۔ فرمایا ام جمیل بنت خطاب کے پاس جا کر پوچھو، ام الخیر ام جمیل کے پاس گئیں اور ان سے کہا: ابو بکر تم سے محمد ﷺ بن عبد اللہ کا حال پوچھتا ہے، انہوں نے براہ احتیاط چھپایا، اور کہا نہ میں ابو بکر کو پیچانوں نہ محمد بن عبد اللہ ﷺ کو، ہاں اگر تم یہ چاہو کہ تمہارے ساتھ تمہارے بیٹے کے پاس چلوں تو میں ایسا کروں، ام خیر نے کہا ہاں، ام جمیل آئیں، صدیق اکبر کو دیکھا پڑے ہوئے ہیں۔ ام جمیل نے نزدیک جا کر آواز بلند کی اور کہا یہ لوگ تم سے اس طرح پیش آئے، اہل فسق ہیں، مجھے امید ہے کہ خدا تمہارا بدلہ ان سے لے۔ ان کا تو وہی کلام تھا کہ رسول اللہ ﷺ کا کیا حال ہے؟ ام جمیل نے کہا تمہاری ماں سن رہی ہیں، وہ اس وقت تک ایمان نہ لائی تھیں، خوف ہوا مبادا مشہور کر دیں، صدیق اکبر نے فرمایا: ان کی طرف سے کچھ خیال نہ کرو، کہا صحیح و سالم ہیں، کہا کہاں تشریف رکھتے ہیں؟ کہا دار ارقم میں، کہا میں نے قسم کھائی ہے جب تک حضور کو نہ دیکھ لوں گا کچھ نہ کھاؤں پیوں گا۔ بالآخر جب رات کو سب سو رہے اور بچل موقوف ہوئی، اپنی والدہ اور ام جمیل، تکیہ لگا کر محبوب کی خدمت میں حاضر ہوئے، دیکھتے ہی پروانہ وار شمع رسالت پر گر پڑے اور بوسہ دینے لگے اور صحابہ بے تاب ہو کر ان پر گر پڑے، اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے نہایت رقت فرمائی۔ ابو بکر نے عرض کیا: میرے ماں باپ حضور پر قربان، میرے ساتھ جو کیا، مجھے اس کا کچھ غم نہیں، یعنی جب

حضور کو سلامت پایا تو اپنی مصائب کی فکر کیا ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه۔ (۱)

وجہ ہشتم:

امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: روز بدر ہم نے رسول اللہ ﷺ کے لیے ایک عریش تیار کیا تھا، پھر آپس میں کہا، ایسا ہم میں کون ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہے اور حضور کی محافظت کرے تا کوئی مشرک آپ کو ضرر نہ پہنچائے۔ سو خدا کی قسم ہم میں سے کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس نہ تھا سوا ابو بکر کے، کہ شمشیر برہنہ کیے حضور کے پاس کھڑے تھے اور مشرکین سے جو کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کی طرف جاتا اسے دفع کرتے۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ملائکہ نے ابو بکر صدیق کے اس فعل پر مہابہات کی اور آپس میں کہا: نہیں دیکھتے ابو بکر صدیق کو عریش میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ۔ (۲)

وجہ نہم:

جب شب ہجرت سرور عالم ﷺ کفار سے پوشیدہ شب کو برآمد ہوئے، ابو بکر ہمراہ تھے، کبھی حضور کے آگے چلتے، کبھی پیچھے، کبھی دائیں، کبھی بائیں۔ حضور نے ارشاد فرمایا: اے ابو بکر یہ کیا کرتا ہے؟ عرض کیا: یا رسول اللہ جب یہ خیال آتا ہے مبادا کوئی کمین میں بیٹھا ہو تو حضور کے آگے چلتا ہوں، اور جب یہ گمان ہوتا ہے کہ شاید لوگ پیچھے آتے ہوں تو پس پشت،

۱- من حدیث خیشمة بن سلیمان القرشی الاطرابلسی، باب اسلام ابی بکر، صفحہ ۱۲۶

تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ ویقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۴۷

سبل الہدی والرشاد، الباب الخامس فی سبب دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

دار الارقم، جلد ۲، صفحہ ۳۱۹

الریاض النصرہ، ذکر اسلام امہ أم الخیر، جلد ۱، صفحہ ۳۰

۲- من حدیث خیشمة بن سلیمان القرشی الاطرابلسی، باب اسلام ابی بکر، صفحہ ۱۳۵

تاریخ دمشق، من اسمہ عبد اللہ ویقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۹۶

تاریخ الخلفاء للسيوطی، باب صحبته ومشاهدہ، صفحہ ۳۸

اور کبھی دہنے اور کبھی بائیں، کافروں کی جانب سے مجھے حضور پر اطمینان نہیں۔ پس شب بھر رسول اللہ ﷺ بچوں کے بل راہ چلے یعنی کہ تانسان قدم سے سراغ نہ لگے یہاں تک کہ پائے اقدس ورم کر گئے۔ جب صدیق اکبر نے یہ کیفیت دیکھی حضور کو اپنے کندھوں پر سوار کر کے دوڑے یہاں تک کہ غارِ ثور تک لائے، پھر حضور کو اتار کر عرض کیا: قسم اس کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا حضور غار میں تشریف نہ لے جائیں جب تک میں نہ جاؤں کہ اگر اس میں کوئی چیز ہو تو پہلے میری ہی جان پر آئے۔ جب غار میں گئے، وہاں کچھ نہ دیکھا، حضور کو اٹھا کر اندر لے گئے۔ غار میں سوراخ تھا جس میں سانپ اور اڑدھے تھے، دلدادہ جاناں کو خوف ہوا، مبادا اس میں سے کوئی چیز نکل کر محبوب کو ایذا پہنچائے، اپنا پاؤں سوراخ میں رکھ دیا اور سید المرسلین ﷺ نے ان کی گود میں سر رکھ کر آرام فرمایا، ادھر سانپوں اور اڑدھوں نے کاٹنا اور سرمارنا شروع کیا۔ صدیق اکبر نے اس خیال سے کہ جان جائے مگر محبوب کی نیند میں خلل نہ آئے، مطلق حرکت نہ کی یہاں تک کہ آنسو ان کے شبنم وار گل بستانِ اصطفاء ﷺ کے چہرہ اقدس پر پڑے۔ حضور کی آنکھ کھل گئی ارشاد ہوا: اے ابوبکر کیا ہے؟ عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں مجھے سانپ نے کاٹا، حضور نے لعابِ دہن اقدس لگا دیا تکلیف زائل ہوئی۔ آخر عمر میں اُس نے عود کیا اور سبب شہادت ہوا۔ (۱)

سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے: شب غار صدیق اکبر نے عرض کیا یا رسول اللہ! پہلے مجھے جانے دیجیے کہ اگر سانپ یا کوئی اور چیز ہو تو پہلے مجھے پہنچے، فرمایا: جاؤ، پس گئے اور بہ سبب تاریکی غار کے ہاتھوں سے تلاش کرنے لگے، جہاں کہیں سوراخ پایا اپنے کپڑے پھاڑ کر اس میں رکھ دیے یہاں تک کہ تمام کپڑے سوراخوں میں بھر دیے، ایک سوراخ باقی رہ گیا، اس پر اپنی اڑھی رکھ دی اور حضور سے عرض کیا تشریف لائیے۔ پس جب صبح ہوئی نبی ﷺ نے فرمایا: کپڑے تمہارے کہاں ہیں اے ابوبکر؟ انہوں نے جو کیا تھا سمع اقدس تک

۱۔ شرح اصول اعتقاد اہل السنة والجماعة للالکائی، باب جماع فضائل الصحابة، جلد

۱، صفحہ ۸۹۱، رقم الحدیث ۱۹۷۴

دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۱، صفحہ ۳۱۷، رقم ۷۳۱

پہنچایا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ اٹھا کر جناب باری دعا کی: الہی ابوبکر کو قیامت کے دن میری جنت کے درجہ میں میرے ساتھ کر۔ حضور کو وحی آئی کہ اللہ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ (۱)

مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ ذَمَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ وَمَدَحَ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ: ﴿لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ: لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾۔

یعنی اللہ جل جلالہ سب لوگوں کی مذمت فرمائے، اور ابوبکر کی مدح و ستائش کہ فرماتا ہے، ﴿الانصروه﴾ اگر تم رسول کی مدد نہ کرو گے، تو اللہ نے اس کی مدد کی جب اسے نکال دیا کافروں نے دوسرا ان دو کا جب وہ دونوں غار میں تھے، جب اپنے یار سے کہتا تھا: غم نہ کھا بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ (۲)

۱۔ شرح اصول اعتقاد اہل السنة والجماعة للالكائي، باب جماع فضائل الصحابة، جلد

۱، صفحہ ۸۹۲، رقم الحديث ۱۹۷۵

حلیۃ الاولیاء، من اسمہ ابوبکر الصديق، جلد ۱، صفحہ ۳۳

سبل الہدی، الباب الرابع فی ہجرة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، جلد ۳، صفحہ

۲۴۰

۲۔ تاریخ مدینۃ دمشق لابی القاسم علی بن الحسن، حرف العین، صفحہ ۳۰، صفحہ

۲۹۱

جامع الاحادیث للسيوطی، مسند علی بن ابی طالب، جلد ۱۴، صفحہ ۹۹، رقم

۳۳۸۸۷

کنز العمال، جلد ۱۲، صفحہ ۵۱۴، رقم الحديث ۳۵۶۷۴

وجہ دہم:

جب غار سے نکلے دن رات جاگتے گذرا یہاں تک کہ ٹھیک دو پہر ہو گیا، صدیق نے تلاش سایہ میں نظر دوڑائی، ایک چٹان نظر پڑی اس کی طرف گئے دیکھا کچھ سایہ باقی ہے، وہاں زمین کو صاف و ہموار کر کے حضور کے لیے بچھونا بچھا دیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! آرام فرمائیے۔ حضور ﷺ نے استراحت فرمائی۔ یہ کفار کو دیکھنے نکلے کہ مبادا آنے پہنچے ہوں۔ اسی اثنا میں ایک چرواہے کے پاس بکریاں دیکھیں، تھن صاف کرا کے دودھ دوہا، پھر اس میں پانی ملایا کہ نیچے تک ٹھنڈا ہو گیا، پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، حضور ﷺ جاگ چکے تھے، عرض کیا: نوش فرمائیے، صدیق اکبر فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے یہاں تک پیا کہ میرا جی خوش ہو گیا، پھر کوچ کیا کفار در پے تھے، سراقہ رضی اللہ عنہ کہ اس وقت تک مسلمان نہ ہوئے تھے قریب حضور ﷺ کے پہنچ گئے کہ نیزہ دو نیزہ پاتین نیزہ کا فرق رہ گیا، صدیق نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ دوڑیے ہمیں پکڑ لیا، فرمایا: غم نہ کر، اللہ ہمارے ساتھ ہے، جب سراقہ اور قریب ہو گئے کہ اس کا گھوڑا ہی بیچ میں فاصل تھا، صدیق نے پھر وہی کلمہ عرض کیا اور رونے لگے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیوں روتے ہو؟ عرض کیا: خدا کی قسم! میں اپنی جان کے لیے نہیں روتا، لیکن حضور کے غم سے روتا ہوں۔ (۱)

الغرض ہر وقت و ہر حال میں اس یا رِ غار نے حق جانثاری کما ینبغی ادا کیا، اور نہایت سخت سخت مصیبتوں میں اور بے کسی اور تنہائی کے وقت میں حضور کا ساتھ دیا اور یہ سب مضامین احادیث معتبرہ سے ثابت ہیں۔

۱۔ مسند امام احمد، مسند أبی بکر الصدیق، جلد ۱، صفحہ ۶، رقم ۳

مسند أبی عوانة، باب بیان فضیلة ایشار الرجل، جلد ۲، صفحہ ۴۰۱، رقم ۸۳۹۴

الصحيح للبخاری، باب هجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، جلد ۲، صفحہ ۶۸۹، رقم

فقد أخرج البخاري في صحيحه عن عروة عن الزبير قال: سألت عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما من أشد ما صنع المشركون برسول الله ﷺ قال: رأيت عقبة بن أبي معيط جاء إلى النبي ﷺ وهو يصلي، فوضع رداءه في عنقه فخنقه به خنقاً شديداً، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه فقال: أتقتلون رجلاً أن يقول: ربي الله، وقد جاءكم بالبينات من ربكم. الحاكم عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: لقد ضربوا رسول الله ﷺ حتى غشي عليه، فقام أبو بكر فجعل ينادي ويقول: ويلكم، أتقتلون رجلاً أن يقول: ربي الله، قالوا: من هذا؟ قالوا: هذا ابن أبي قحافة المجنون:

أبو عمرو في الاستيعاب عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنهما قالوا لها: ما أشد ما رأيت المشركين بالغوا من رسول الله ﷺ؟ قالت: كان المشركون قعوداً في المسجد، فتذاكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقول في الهتهم، فبينما هم كذلك إذ دخل رسول الله ﷺ المسجد فقاموا إليه، وكان إذا سأله عن شيء صدقهم، فقالوا: ألسنت في آلهتنا كذا وكذا؟ قال؟ بلى، فنشوا به بأجمعهم فأتى الصريخ إلى أبي بكر فقبل له: أدرك صاحبك، فخرج أبو بكر حتى دخل المسجد فوجد رسول الله ﷺ والناس مجتمعون عليه، فقال: ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول: ربي الله، وقد جاءكم بالبينات من ربكم، قالت: فلهوا عن رسول الله ﷺ وأقبلوا على أبي بكر يضربونه، قالت: فرجع الينا لايمس شيئاً من غداثه إلا جاء معه وهو يقول: تباركت يا ذا الجلال والإكرام.

وروي عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: مات رسول الله ﷺ بشيء كان أشد من أن طاف بالبيت ضحى فلقوه حين فرغ فاخذوا بمجامع رداءه وقالوا: أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا؟ قال: أنا ذاك، فقام أبو بكر فالتزمه من ورائه ثم قال: أتقتلون رجلاً أن يقول: ربي

الله، وقد جاءكم بالبينات من ربكم، إن يك كاذبًا فعليه كذبه، وإن يك صادقًا يصيبكم بعض الذي يعدكم، إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب، رافعًا صوته بذلك وعينه تسيحان حتى أرسلوه.

وأخرج البزار في مسنده عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: أخبروني من أشجع؟ قالوا: انت، قال: أما إنني ما بارزت أحدًا إلا انتصفت منه، ولكن أخبروني بأشجع الناس، قالوا: لا نعلم فمن؟ قال: أبوبكر، إنه لما كان يوم بدر جعلنا لرسول الله ﷺ عريشًا فقلنا: من يكون مع رسول الله ﷺ؟ لئلا هوى إليه أحد من المشركين، فوالله! مادنا منا أحد إلا أبوبكر شاهرًا بالسيف على رأس رسول الله ﷺ لا يهوى إليه أحد إلا هوى إليه، فهذا أشجع الناس، قال علي: ولقد رأيت رسول الله ﷺ وأخذ به قریش فهذا يجاءه وهذا يتلته وهم يقولون: أنت الذي جعلت الآلهة الها واحدًا؟ قال: فوالله مادنا منا أحد إلا أبوبكر، يضرب هذا، ويجاء هذا، ويتلته هذا، وهو يقول: ويلكم أقتلوا رجلاً أن يقول: ربي الله، ثم رفع علي بردة كانت عليه فبكى حتى اخضلت اللحية، ثم قال: مومن آل فرعون خير أم أبوبكر؟ فسكت القوم، فقال: ألا تجيبوني فوالله لساعة أبى بكر خير من مثل آل فرعون، ذلك رجل كتم إيمانه، وهذا رجل أعلن إيمانه.

في رياض النضرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لما اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ وكانوا تسعة وثلاثين رجلاً ألح أبوبكر على رسول الله ﷺ في الظهور، فقال: يا أبا بكر! أنا قليل فلم يزل يلح على رسول الله ﷺ حتى ظهر رسول الله ﷺ وتفرق المسلمون في نواحي المسجد، وقام أبوبكر في الناس خطيباً ورسول الله ﷺ جالس، وكان أول خطيب دعا إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ، وثار المشركون على أبى بكر وعلى المسلمين فضربوهم في نواحي المسجد ضرباً شديداً ووطى أبابكر وضرب ضرباً شديداً، ودنامنه الفاسق عتبة بن ربيعة فجعل يضربه

بنعلين منحصوفتين ويخرقهما بوجهه واثر ذلك حتى ما يعرف أنفه من وجهه، وجاءت بنوتيم فدخلوا المسجد وقالوا: والله! لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة ورجعوا إلى أبي بكر، فجعل أبو قحافة وبنوتيم يتكلمون أبا بكر حتى أجابهم، فتكلم آخر النهار مافعل رسول الله ﷺ؟ فنالوه بالسنتهم وعذلوه، ثم قاموا وقالوا لأم الخير بنت صخر: انظري أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إياه، فلما خلت به وألحت جعل يقول: مافعل رسول الله ﷺ؟ قالت: والله! مالي علم بصاحبك، فقال: اذهبي إلى أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه، فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت: إن أبا بكر يسألك عن محمد بن عبد الله، قالت: ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله ﷺ، وإن تحب أن أمضى معك إلى ابنك فعلت، قالت: نعم، فمضت معهم حتى وجدت أبا بكر صريعاً دلفاً، فدنت منه أم جميل وأعلنت بالصياح وقالت: إن قومنا نالو منك هذا لاهل الفسق وإني لأرجو أن ينتقم الله لك، قال مافعل رسول الله ﷺ، قالت: هذه أمك تسمع، قال: فلا عين عليك منها، قالت: سالم صحيح، قال: فاين هو؟ قالت: في دار الأرقم، قال: فان لله على أن لا أذوق طعاماً ولا شرباً أو أتى رسول الله ﷺ فامهلتا حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس خرجهما به يتكسى، عليهما حتى أدخلناه على النبي ﷺ، قالت: فانكبت عليه فقبله وانكبت عليه المسلمون ورق له رسول الله ﷺ رقة شديدة، فقال أبو بكر: بأبي أنت وأمي ليس بي مانال الفاسق من وجهي هذه أمي برة بوالديها وأنت مبارك فادعها إلى الله تعالى وادع الله عز وجل لها عسى أن يستقذها بك من النار، فدعاه رسول الله ﷺ فاسلمت، فاقاموا مع رسول الله ﷺ شهراً وهم تسعة وثلثون رجلاً، وكان إسلام حمزة يوم ضرب أبو بكر. (اليزار عن علي كرم الله تعالى وجهه)

ابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: تباشرت الملائكة

يوم البدر فقالوا: أما ترون أن أبا بكر الصديق مع رسول الله ﷺ في الغريش.

عن حلبة بن محصن قال: قلت لعمر بن الخطاب: أنت خير من أبي بكر، فبكى وقال: والله ! ليلة من أبي بكر يوم خير من عمر عمر، هل لك أن أحدثك عن ليلة ويومه؟ قال: قلت: نعم، يا أمير المؤمنين! قال: أما ليلة فلما خرج رسول الله ﷺ هارباً من أهل مكة خرج ليلاً فتبعه أبو بكر، فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه، ومرة عن يمينه ومرة عن يساره، فقال له رسول الله ﷺ: ما هذا يا أبا بكر من فعلك؟ قال: يا رسول الله ! أذكر الرصد فأكون أمامك، وأذكر الطلب فأكون خلفك، ومرة عن يمينك، ومرة عن يسارك، لا آمن عليك، قال: فمشى رسول الله ﷺ ليلة على أطراف أصابعه حتى حفيت رجله، فلما رآها أبو بكر رضي الله تعالى عنه أنها قد حفيت حملة على كاهله جعل يشتد به حتى أتى به فم الغار، فأنزله، ثم قال له: والذي بعثك بالحق ! لا تدخله حتى أدخله، فإن كان فيه شيء، نزل بي قبلك، فدخل فلم ير شيئاً، فحملة فأدخله، وكان في الغار فرق فيه حيات وأفاعي، فخشي أبو بكر أن يخرج منه شيء، فيؤذي رسول الله ﷺ فألقمه قدمه، فجعلن يضربنه وتلسمه الحيات والأفاعي وجعلت دموعه تنحدر ورسول الله ﷺ يقول له: يا أبا بكر! لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله السكينة والطمأنينة لابي بكر فهذه ليلة. الحديث.

وروى رزين عن أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه قريباً من ذلك وقال فيه: ثم قال لرسول الله ﷺ: ادخل فدخل رسول الله ﷺ ووضع رأسه في حجره ونام، فلدغ أبو بكر في رجله من الجحر ولم يتحرك مخافة أن ينتبه رسول الله ﷺ فسقطت دموعه على وجه رسول الله ﷺ فقال: مالك يا أبا بكر! قال: لدغت، فذاك أبي وأمي، فتفل رسول الله ﷺ فذهب ما يجد، ثم انتفض عليه وكان سبب موته.

عن أنس بن مالك قال: لما كانت ليلة الغار قال أبو بكر: يا رسول الله! دعني فلا أدخل قبلك، فان كانت حية أو شيء كانت بي قبلك، قال: ادخل، فدخل

أبو بكر فجعل يلمس يديه، فكلمارأى جحرًا قال بثوبه فشقه، ثم القمه الجحر حتى فعل ذلك بثوبه أ. مع وبقي جحر فوضع عليه عقبه، وقال: ادخل، فلما أصبح قال له النبي ﷺ: فأين ثوبك؟ يا أبا بكر! فأخبره بالذي صنع، فرفع النبي ﷺ - فقال: اللهم اجعل أبا بكر معي في درجتي يوم القيمة، فأوحى الله إليه أن استجاب الله لك.

البخارى ومسلم عن البراء بن عازب في حديث طويل قال فيه: فقال أبو بكر: خرجنا فادلجنا فأحيينا يومنا وليتنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة وضربت يبصري هل أرى ظلًا، فأوي إليه، فإذا أنا بصخرة، فأهويت إليها، فإذا بقية ظلها فسويته لرسول الله ﷺ وفرشت له فروة، وقلت: اضطجع يا رسول الله! فاضطجع ثم خرجت أنظر هل أرى أحدًا من الطلب، فإذا أنا براعي غنم فقلت: لمن أنت؟ يا غلام! فقال: لرجل من قريش، فسماه فعرفته، فقلت: هل في غنمك من لبن، قال: نعم، قلت: وهل أنت حالب بي، قال: نعم، قال: فأمرته فاعتقل شاة منها، ثم أمرته فمقض ضرعها فحلب مكنبة ثم صببت الماء على القدح حتى برد أسفله، ثم أتيت رسول الله ﷺ فوافيته قد استيقظ، فقلت: اشرب يا رسول الله! فشرب حتى رضيت، ثم قلت: ألم يأن للرحيل فارتحلنا والقوم يطلبون فلم يدركنا منهم الا سراقه بيننا وبينه قدر رمح أور محين أو ثلاثة، قلت: يا رسول الله! هذا الطلب قد لحقنا، فقال: لا تحزن، إن الله معنا، حتى إذا دنى فكان بيننا وبينه فرس له، فقلت: يا رسول الله! هذا الطلب قد لحقنا وبكيت، قال لم تبكي؟ قال: قلت: أما والله! لا أبكي على نفسي ولكن أبكي عليك، فدعا عليه رسول الله ﷺ. الحديث.

جب کہ تعداد وجہ و سر و احادیث سے فراغت پائی تو اب وقت وہ آیا کہ عنانِ قلم اتمامِ تقریب کی طرف پھیری جائے۔ (۱)

فاقول: وبالله التوفیق، ہر مسلمان بلکہ ہر عاقل کو جس طرح وجوب وجود توحید الہی کا اذعان تام حاصل ہے ویسا ہی اس امر پر یقین کامل ہے کہ کارخانہ تقدیر ازیلی ایک بڑے حکیم جلیل الحکمت کی صنعت ہے جس کے سراپردہ اتقان و منانت کے گرد فضول و لایعنی کو ہرگز بار نہیں، جو کام کرتے ہیں عین حکمت ہوتا ہے، اور جو تقدیر فرماتی ہے سراپا مصلحت۔ ﴿صنع الله الذي اتقن كل شيء﴾ (۱) مالک و مختار ہیں مگر کبھی تفصیل مفضل، ترجیح مرجوح روا نہیں رکھتے اور جس کام کی غایت اصلاح منظور ہوتی ہے ہرگز غیر اہل حق کے ہاتھ میں نہیں دیتے۔

ہاں جن کے معاملہ کو خراب و تباہ کرنا چاہتے ہیں اس کا ولی امر ایسے ہی لوگوں کو کرتے ہیں جو شریر مفسد ہوں، ورنہ صالحین سے سوا اصلاح کے کچھ نہیں ہوتا۔

آیات کریمہ میں ﴿حتى نوتي مثل ما أوتى رسل الله، الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ (۲)

اور کریمہ ﴿أنزل عليه الذكر من بيننا﴾ (۳)

اور کریمہ ﴿أليس الله بأعلم بالشكرين﴾ (۴)

۱۔ یہ کام ہے اللہ کا جس نے حکمت سے بنائی ہر چیز

(سورة النحل، آیت ۸۸)

۲۔ جب تک ہمیں ویسا ہی نہ ملے جیسا اللہ کے رسولوں کو ملا۔

اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔

(سورة الانعام، آیت ۱۲۴)

۳۔ کیا ان پر قرآن اتارا گیا ہم سب میں سے۔

(سورة ص، آیت نمبر ۸)

۴۔ کیا اللہ خوب نہیں جانتا حق ماننے والوں کو۔

(سورة الانعام، آیت ۵۳)

اور احادیث میں ”یاہی اللہ والمومنون إلا أبابکر“ (۱)

۱۔ المستدرک للحاکم، ذکر مناقب عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق، جلد ۳، ص ۵۴۲،

رقم ۶۰۱۶

المعجم الاوسط، من اسمہ عبدان، جلد ۳، ص ۴۱۱، رقم الحدیث ۴۵۶۷

الصحيح لمسلم، باب من فضائل ابی بکر الصدیق، جلد ۲، صفحہ ۴۱۱، رقم

۴۳۹۹

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث مبارکہ کو مہاجرین و انصار صحابہ کرام کے تقدیم صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر اجماع پر بطور دلیل پیش کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ:

”ومن تأمل ما ذکرناه ظهر له اجماع الصحابة المهاجرين والانصار على تقديم ابی بکر وظهر برهان قوله عليه السلام ”یاہی اللہ والمومنون الا ابی بکر“

(سیرۃ ابن کثیر، جلد ۴، صفحہ ۲۴۷)

اس (مذکورہ بالا) حدیث مبارکہ کی تائید اس حدیث مبارکہ سے بھی ہوتی ہے جس کو خود مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرمایا ہے کہ:

”سألت اللہ عزوجل أن يقدمك ثلاثا فابی علی الا ان يقدم أبابکر“

مولا علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں نے اللہ عزوجل سے تین بار علی کو مقدم کرنے کا سوال کیا لیکن اللہ عزوجل اس بات کو نہیں مانا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی

اللہ عنہ کو مقدم فرمایا۔ (فضائل ابی بکر الصدیق للعشاری، صفحہ ۴، رقم الحدیث ۱۰)

سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

”ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقدم علیہ احدا“

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر کسی کو مقدم نہیں سمجھتے تھے۔

(المستدرک للحاکم، ذکر ابوبکر صدیق بن ابی قحافہ، جلد ۳، صفحہ ۶۶، رقم

الحدیث ۴۴۰۸)

اس مرسل روایت کی حدیث ضعیف ہے اسے بطور متابع پیش کیا گیا ہے۔

اور قول امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”إن يعلم الله فيكم خيرا يول عليكم خياركم“ (۱)

اور واقعات میں خلافت خلفائے کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صورت اولیٰ پر۔ اور کریمہ ﴿اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدييرا﴾ (۲)

اور حدیث ”اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة“ (۳)
 و دیگر احادیث اشراط ساعت، و قرب قیامت از اول و سفہائے ریاست اور واقعہ امارت باطلہ یزید پلید و متحجر مروانیان۔ صورت ثانیہ پر شاہد عادل ہے۔ (۴)

۱۔ اللہ تم میں خیر جانتا ہے لہذا تم پر تم میں بہتر کو خلیفہ بنائے گا۔

(المستدرک للحاکم، ذکر مقتل امیر المؤمنین علی بن ابی طالب، جلد ۳، ص ۱۵۶، رقم ۴۶۹۸)

”وسنده ضعیف جدا“

۲۔ اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں اس کے خوش حالوں پر احکام بھیجتے ہیں پھر وہ اس میں بے حکمی کرتے ہیں تو اس پر بات پوری ہو جاتی ہے تو ہم اسے تباہ کر کے برباد کر دیتے ہیں۔
 (سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۱۶)

۳۔ جب معاملہ نا اہل کے ہاتھ ہو تو قیامت کا انتظار کرو۔

(الصحيح للبخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۰۳، رقم الحديث ۵۷)

(شرح السنة للبغوی، باب اشراط الساعة، جلد ۴، صفحہ ۷۲۱)

(اطراف المسند المعتبری للعسقلانی، جلد ۷، صفحہ ۴۱۸، رقم ۱۰۰۶۹)

۴۔ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت رحمۃ اللہ علیہ کا اشارہ بخاری شریف کی اس حدیث مبارکہ کی طرف ہے جس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد موجود ہے کہ:

”هلكة امتی على یدی غلمة من قريش فقال مروان لعنة الله عليهم غلمة فقال ابوهريرة ان شئت ان اسميهم بنی فلان و بنی فلان“

ترجمہ: کہ میری امت کی ہلاکت قریش کے چند لڑکوں کے ہاتھوں سے ہوگی تو یہ سن کر مروان نے کہا ان لڑکوں پر اللہ کی لعنت ہو تو ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں چاہوں تو بتا دوں کہ وہ فلاں ابن فلاں اور فلاں بن فلاں ہیں۔

(الصحيح للبخاری، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم هلاك امتی علی یدی اغیلمة سفہاء، جلد ۲، صفحہ ۳۶۸، رقم ۶۵۳۴)
مفسرین و شارحین نے اس حدیث مبارکہ کا اولین مصداق یزید بن معاویہ اور حکم بن مروان کو قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہوں۔

”فتح الباری، عمدة القاری، مرقات للقاری اور سراج منیر شرح جامع صغیر“
مذکورہ بالا حدیث سے مراد شارحین نے یزید بن معاویہ ہی کو کیوں لیا اس کی تائید ذیل میں دی گئی حدیث مبارکہ سے ہو جاتی ہے جس میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

”لا يزال أمر امتی قائما بالقسط حتی یکون اول من یثلمه رجل من بنی أمیة یقال له یزید“
ترجمہ: میری امت کا امر (حکومت) عدل کے ساتھ قائم رہے گا یہاں تک کہ پہلا شخص جو اسے تباہ کرے گا وہ بنو امیہ میں سے ہوگا جس کو یزید کہا جائے گا۔

(مسند أبی یعلی، مسند أبی عیبدة بن الجراح، جلد ۱، ص ۷۱۱، رقم ۸۷۱)

(مسند الحارث، باب فی ولایة السوء، جلد ۱، صفحہ ۳۸۷، رقم ۶۱۶)

(اتحاف الخیرہ المہرۃ للبوصیری، کتاب الفتن، جلد ۸، ص ۸۵، رقم ۷۵۳۳)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”هو یزید بن معاویہ“

(فیض القدیر، جلد ۳، صفحہ ۱۲۲، تحت رقم الحدیث ۲۸۴۱)

چونکہ راقم کا مستقل موضوع افضلیت شیخین ہے اس لیے بوجہ خوف طوالت یزید (لعین) کے متعلق صرف انہی حوالہ جات پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

اب خرد خوردہ بین و عقل نکتہ چین اس نکتہ کے ملاحظہ اور وجوہ و احادیث مذکورہ کے مطالعہ کے بعد مضطرانہ غور و تامل کرتی ہے کہ درحقیقت حافظ و ناصراپنے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کا حضرت حق ہے۔ جل مجدہ و عزجدہ۔ عالم اسباب میں کہ یہ کام دوسرے کے متعلق کریں دست تقدیر حکمت جلیلہ کے مطابق اسے اپنا جارحہ فعل و آلہ تصرف بناتا ہے۔ فیض ازلی نے جو داعیہ نصرت و حمایت رسول اللہ ﷺ کا دل صدیق میں ڈالا، اور مصائب ہانک و شدائد غائلہ میں انہیں بالتخصیص جارحہ اپنے حفظ و کفالت کا فرمایا، آیا یہ داعیہ ڈالنا اور جارحہ بنانا محض جزاف بے ملاحظہ استعداد و لیاقت۔ یا بالقصد اس کام کے لیے اسے چنا جو اس کی قابلیت اور نیابت حفظ الہی کی صلاحیت نہ رکھتا تھا، دوسرا شخص ان سے الیق و انسب جوان سے بہتر اس کام کو انجام دیتا موجود تھا، اسے چھوڑ کر ان کے سپرد کیا۔ یا جب تک علم الہی نے صدیق اکبر کو سب سے زیادہ اس نیا ت و آلیت کے قابل اور سب سے بڑھ کر رسول کا انیس و دمساز و محرم راز و عاشق جانا باز نہ سمجھ لیا ازل الازل میں اس کا خطرہ کے واسطے مخصوص نہ کیا تھا۔

یا للمنصفین! نجار جس کام کو باسلوب خوب انجام دینا چاہتا ہے سب تیشوں سے عمدہ تیشہ پسند کرتا ہے، اور مبارز جب میدانِ قتال میں جولان کرتا ہے حتی الوسع شمشیر بے نظیر قبضہ میں لیتا ہے، پھر حکمت الہی تو حکمت الہی ہے۔ لیس کمثلہ شیء و هو البصیر ﴿۱﴾

اب وجدانِ سلیم کی طرف مراجعت ضرور ہے کہ ایسے کام کی لیاقت میں کیا کیا درکار ہیں۔

اولاً: محبت ناصر کی صفات و اخلاق نفسانیہ محبوب منصور کی عادات و اوصاف سے غایت تشبہ و مماثلت بلکہ کمال اتحاد و یک رنگی پر واقع ہوں، اس کی رضا اس کی رضا ہو اور جو اسے ناپسند ہو اسے مکروہ تاکہ محبوب اس سے مألوف و مانوس ہو اور وابستگی تام پیدا کرے ﴿۲﴾

۱۔ اس جینا کوئی نہیں اور وہی سنتا اور دیکھتا ہے۔

۲۔ حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ والہ و اصحابہ وسلم سے کمال اتحاد و یک رنگی اور باہمی مماثلت کو اس حدیث مبارکہ کے تاثر میں دیکھا اور سمجھا جاسکتا ہے کہ جب ”صلح

اور یہ بوجہ اولیٰ اتحاد و یکجہتی کے ہر کام میں اس کی مرضی کے مطابق چلے، ورنہ مخالف مزاج سبیل تنافر سے بنیان تناصر کو از ہم ریختہ کر دیتا ہے۔

حدیبیہ کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی سخت اور صبر آزمائے تسلیم فرمائیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بہت مضطرب ہوئے اور آقا کریم ﷺ سے عرض کی کیا کیا آپ نبی برحق نہیں؟ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جواب دیا کیوں نہیں۔ حضرت عمر نے پھر عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ فرمایا کیوں نہیں۔ عرض کیا ہم دب کر شرائط کیوں مانیں۔ آپ نے فرمایا میں اللہ عز و جل کا رسول ہوں اُس کی نافرمانی نہیں کرتا وہ میری مدد فرمائے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا آپ نے ہمیں فرمایا تھا کہ ہم عنقریب بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ فرمایا۔ ہاں۔ لیکن میں نے اس سال طواف کرنے کے لیے کہا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ نہیں۔ پھر فرمایا میری خبر سچی ہے اور میں (جلد ہی) بیت اللہ جا کر اس کا طواف کروں گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب اس اضطراب میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے (من وعن) وہی سوالات پوچھتے فرمایا کہ اے ابوبکر کیا آپ ﷺ اللہ کے نبی برحق نہیں ہیں؟ حضرت ابوبکر صدیق نے جواب دیا کیوں نہیں۔ کہا کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہے۔ کہا۔ کیوں نہیں۔ حضرت عمر نے کہا۔ ہم دب کر شرائط کیوں مانیں۔ حضرت ابوبکر صدیق نے کہا وہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ اس کی نافرمانی نہیں کرتے۔ اللہ ان کی مدد فرمائے گا۔ آپ استقامت رکھیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر فرمایا کہ انہوں نے نہیں کہا تھا کہ ہم عنقریب بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا کیوں نہیں۔ لیکن کیا انہوں نے فرمایا تھا کہ ہم اس سال طواف کریں گے۔ کہا نہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق نے کہا پھر یقین رکھوان کی خبر سچی ہے اور وہ (جلد ہی) ضرور بیت اللہ جا کر اس کا طواف فرمائیں گے۔

(الصحيح للبخاری، باب الشروط فی الجهاد والمصالحة) اهل الحرب، جلد ۱، ص

(۶۰۹، رقم ۲۵۸۱)

(مصنف عبدالرزاق، باب غزوه الحديبية، جلد ۵، ص ۳۳۰، رقم ۹۷۲۰)

(المعجم الكبير، من اسمه مسور، جلد ۱۲، صفحہ ۳۱۹، رقم ۱۶۷۷۰)

مذکورہ بالا حدیث مبارکہ سے امام نحاس اور امام ابن المنذر جیسے آئمہ کرام نے اعلیت صدیق اکبر پر استصحاب فرمایا ہے امام نحاس رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”فضل أبی بکر رضی اللہ عنہ وانہ اعلم الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باحکام اللہ عزوجل و شرائع نبیہ علیہ السلام لانہ اجاب عمر رضی اللہ عنہما بمثل جواب رسول اللہ“

ترجمہ: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت یہ ہے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ عزوجل کے احکام اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کے جاننے والے تھے کیوں کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جواب کی مثل جواب ارشاد فرمایا۔

(الناسخ والمنسوخ للخاس، صفحہ ۷۳۳)

اسی طرح امام ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”فقی جواب أبی بکر بمثل ما اجاب به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دلیل علی آن ابابکر کان اعلم الناس باحکام اللہ واحکام رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم و دینہ بعد نبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“

ترجمہ: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نبی کریم علیہ السلام کے جواب کی مثل جواب دینا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ رسول اللہ علیہ السلام کے بعد احکام الہی اور احکام نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سب سے زیادہ علم والے تھے۔

(الاوسط لابن المنذر، جلد ۱۰، ص ۲۳۳، تحت رقم الحدیث ۳۳۲۴)

اس حدیث مبارکہ سے جہاں اعلیت صدیق اکبر ثابت ہوتی ہے وہاں یہ بات بھی روز روشن کی طرح ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ذہن سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فکر کا ترجمان اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زبان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیان کی مظہر ہو گئی تھی گویا کہ رنگ و روپ جمال کمال سب آقا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تھا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شخصیت ایک ایسا آئینہ تھی جس میں رسول اللہ ﷺ کی سیرت کا عکس جھلکتا تھا۔ ابوبکر صدیق اور رسول

ثانیاً: محبوب کو اس پر وثوق و اعتماد تام حاصل ہو، اور سب کاموں میں اسے اپنا مرجع بنائے، پردہ تکلف درمیان سے بالکل اٹھ جائے
ورنہ ایک ہاتھ سے تالی بجنا معلوم۔

ثالثاً: آتش محبت سینہ محبت میں اس درجہ مشتعل ہو کہ مادران کانسیا منسیا اور اس کی ادنیٰ تکلیف پر اپنی جان دے دینا بطوع و رغبت گوارا ہو، ورنہ جان نثاری سے معذور اور آلہ حفظ ہونا بہت دور۔ (۱)

رابعاً: اسے صبر تام عطا فرمائیں کہ احوال و شدائد اس کی زمام استقلال کو ہاتھ سے نہ لے جائیں۔ (۲)

خامساً: شجاعت و ہمت و جرأت و سخاوت (۳)

إلى غير ذلك من الأمور التي لا يخفى على اللبيب (۴)
پس بالیقین ثابت ہو گیا کہ ابوبکر صدیق اللہ کے نزدیک چہرہ مصطفیٰ ﷺ کے سپر ہونے کے لیے سب سے زیادہ لائق تھے، اور حضور کی غم گساری و رازداری و اخلاق نفسانیہ میں عادات کریمہ سے یک رنگی اور سید المرسلین ﷺ پر انتہا درجہ کی شفقتگی میں کوئی ان کا مماثل نہ تھا، اور جو انس و میلان حضور کو ان سے تھا کسی سے نہ تھا، اور جو اطمینان و وثوق ان پر تھا کسی پر نہ تھا۔

اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شخصیات میں کس قدر قوی استباط تھا یہ صاحبان علم و دانش اور منصف مزاج لوگوں سے پوشیدہ نہیں۔

۱۔ جیسا کہ ہجرت مدینہ کے موقع پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام کی خاطر غار میں اپنی جان کو خطرے میں ڈالا۔

۲۔ جیسا کہ ابتدائے اسلام کے زمانہ کے مصائب و تکالیف سے ظاہر ہے۔

۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ”شیخ الناس“ تھے۔

(مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۴۳۷، رقم ۶۸۹)

(فضائل الخلفاء الراشدین لابی نعیم، صفحہ ۳۶۵، رقم ۲۳۷)

۴۔ اس کے علاوہ اور امور جو عقلمند پر غنی نہیں ہیں۔

یالیت شعری: کیا ایسا شخص افضل امت اور قرب الہی میں سب پر فائق اور جناب عدن میں سب کا سردار ہوگا — یا جو لوگ تفضیل صدیق میں مرتاب اور اذعان حق سے مرتاب ہیں مضامین اس فصل کے غیر صدیق کے لیے بھی ثابت کر دکھائیں گے، ان ذلك لا یتأتی لهم، بحمد الله هذا ما ألهمني ربي، ان ربي لذو فضل عظیم (۱)

کلام طویل ہے اور فرصت قلیل و قصیر، اور مزاج سامعان کے نازد امگیر، ورنہ ہم اس دلیل کو چند تبصروں میں بیان کرتے، و فیما ذکرنا کفایۃ لأولی النهی۔ (۲)

فصل دوم:

در بار نبوت میں حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کے جاہ و ثروت میں قرآن عظیم و وحی حکیم باعلیٰ نہ امانادی کہ معاملہ حضور سرور عالم ﷺ کا عین معاملہ اطاعت الہی ہے، اس جناب کی اطاعت ربانی اور عیاذاً باللہ نافرمانی ان کے خدا کی نافرمانی، جو ان کا محبوب و مقبول ہے اللہ کا محبوب اور مقبول، اور جو ان کا مخدول و مقہور ہے اللہ کا مقہور و مخدول۔ جسے جس قدر قرب ان سے حاصل اسی قدر حضرت حق سے واصل، اور جتنا ان سے دور اتنا ہی رحمت الہی سے مجبور، اور اس معنی کا انکار نہ کرے گا مگر دشمن اسلام۔

اب حجاب تعصب نگاہ بصیرت سے اٹھا کر غور کرنا چاہیے کہ آیا دربار دربار نبوت میں جو قرب و وجاہت حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حاصل ہے دوسرا بھی اس میں شرکت رکھتا ہے؟ جس قدر نگاہ غامض کی جائے گی اسی قدر جاہ و منزلت شیخین سب سے بلند و بالا نظر آئے گی۔ اب ہم اس مضمون کو اتیس (۲۹) وجہ سے ثابت کرتے ہیں جس سے حجت الہی قائم ہو جائے اور مخالف و موافق کو جائے تردد و انکار باقی نہ رہے۔

فنقول: وبالله التوفیق،

۱۔ اور بحمد اللہ وہ ایسے مضامین نہیں لائیں گے یہ میرے رب نے مجھ پر ظاہر کیا ہے بے شک میرا رب عظیم فضل والا ہے۔

۲۔ جو ہم نے ذکر کیا وہ عقل والوں کے لیے کافی ہے۔

وجہ اول: مہاجرین و انصار و اصحاب سید ابراہیم علیہ السلام سے مجلس ملائکہ میں کوئی حضور والا کی طرف نگاہ نہ اٹھا سکتا سوا ابو بکر و عمر کے، کہ یہ حضور کو دیکھتے حضور انہیں،

”ان رسول اللہ ﷺ کان یخرج عنی اصحاب من المهاجرین والانصار وهم جلوس وفيه أبو بكر وعمر فلا يرفع إليه أحد منهم بصره إلا أبو بكر وعمر، فإنهما كان ينظران إليه وينظر إليهما ويتبسمان إليه ويتبسم إليهما۔“ (۱)

وجہ ثانی: سید المرسلین ﷺ انہیں دیکھ کر تبسم فرماتے اور یہ حضور والا کو دیکھ کر مسکراتے، اور یہ معنی غایت ملاطفت و نہایت وجاہت سے مخبر اور حضرات شیخین سے مخصوص کما فی الحدیث المذكور۔

وجہ ثالث: عموماً مہاجرین اپنے نام سے پکارے جاتے اور صحابہ کرام سب کا نام لیتے۔ عمر نے فرمایا: عثمان نے کہا: علی نے کہا:۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ مگر صدیق کہ یہ کنیت و لقب سے ذکر کیے جاتے، اور خود سید المرسلین ﷺ اسی طرح ان کو یاد فرماتے۔ اور یہ بات فقیر نے اپنی طرف سے نہیں لکھی بلکہ ایک صحابی کا ارشاد ہے کہ وہ ان وقائع کے مشاہد اور ان کے وجوہ و اسباب پر مطلع تھے۔ فصل صحابہ میں حضرت ابوالہیثم بن التیہان کا شعر گزرا۔ وسمیت صدیقاً السخ کہتے ہیں: ہر صاحب کا نام لیا جاتا ہے اور کوئی اس پر انکار نہیں کرتا سوا تمہارے کہ تمہیں صدیق کہا جاتا ہے۔ (۲)

- ۱۔ سنن الترمذی، باب فی مناقب ابی بکر و عمر، جلد ۲، صفحہ ۴۱۷، رقم ۳۶۰۱
جامع الاصول فی احادیث الرسول لابن الاثیر الجزری، جلد ۸، صفحہ ۶۲۹، رقم

۶۴۵۹

- ۲۔ راقم کی تحقیق کے مطابق یہ اشعار حضرت ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے پڑھے تھے۔ اشعار مندرجہ ذیل ہیں

وسمیت صدیقاً و کل مهاجر
سواک یسفی باسمہ غیر منکر
سبقنا الی الاسلام واللہ شاهد
و کنت جلیساً فی العریش

المشہر

آپ کا نام صدیق رکھا گیا اور آپ کے علاوہ اور مہاجرین اپنے اپنے نام سے کہ وہ بھی بُرے نہیں ہیں

وجہ رابع: اصحاب کرام خدمت رسالت میں حلقہ باندھ کر بیٹھتے کہ مجلس اقدس مثل کنگن کے ہو جاتی، اور ابو بکر صدیق اگر حاضر نہ ہوتے جگہ ان کی خالی رہتی اور کوئی اس میں طمع نہ کرتا، جب آتے اپنی جگہ بیٹھ جاتے، حضور والا ان کی طرف منہ فرماتے اور اپنی باتوں کا مخاطب انہیں ٹھہراتے اور لوگ سامع ہوتے۔ فقیر میگوید:

گر زمرغان خوش الحان ہمہ پرگشت چمن

جائے بلبل بکنار گل خندان سبز است (۱)

أخرج ابن عساكر عن معجم الأنصاري عن أبيه قال: كانت حلقة رسول الله ﷺ لتشتبك حتى تصير كالأسوار، وإن مجلس أبي بكر منها لفارغ، ما يطمع فيه أحد من الناس، فإذا جاء أبو بكر جلس ذلك المجلس، وأقبل عليه النبي ﷺ بوجهه وألقى إليه حديثه ويسمع الناس۔ (۲)

پکارے جاتے ہیں آپ نے اسلام کی طرف سبقت کی اس کا اللہ شاہد ہے اور آپ قریش میں نبی کریم ﷺ کے ہم نشین تھے۔

(أسد الغابہ، ذکر عبد اللہ بن عثمان، جلد ۲، صفحہ ۳۰۱)

(فتح المغیث للسخاوی، باب معرفة الصحابة، جلد ۳، صفحہ ۱۳۴)

(شذرات الذهب لابن العماد، جلد ۱، صفحہ ۱۸)

۱۔ فقیر کہتا ہے اگرچہ ہر قسم کے خوش الحان پرندوں سے چمنستان بھرا ہے لیکن پھول کے کنارے بلبل کی جگہ سرسبز شاداب یعنی خالی ہے۔

۲۔ تاریخ دمشق لابن عساكر، ذکر عبد اللہ و یقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۱۳۰

تاریخ مدینہ دمشق لابی القاسم علی بن الحسن ابن ہبة اللہ، ذکر من اسمہ عباس،

جلد ۲۶، ص ۳۴۴

تاریخ الخلفاء للسيوطی، الاحادیث الواردة فی فضله وحده، صفحہ ۵۲

وجہ خامس: حضرت والا نے سیدنا حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے کہ مداح رسول ہیں اور مؤید بروح القدس، ارشاد فرمایا: قلت فی ابی بکر شیئا، قل حتی أسمع، تم نے ابو بکر کی مدح میں بھی کچھ کہا ہے، پڑھو کہ ہم سنیں۔ حسان نے یہ اشعار عرض کیے:

وثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدو به إذ صاعد الجبلا
وكان حب رسول الله قد علموا من الخلائق لم يعدل به بدلا (۱)
حضور نے یہاں تک خندہ فرمایا کہ نواجذ شریفہ ظاہر ہو گئیں اور ارشاد ہوا: اے حسان تم نے سچ کہا، وہ ایسے ہی ہیں۔

رواه ابن سعد عن الزهري والحاكم عن حبيب بن أبي حبيب وقد مر في
فصل الأحاديث (۲)

اقول: پھر ظاہر کہ خود مدح صدیق کی فرمائش کرنا اور برغت تمام استماع، پھر اس پر خندہ و سرور فرمانا غایت محبت و نہایت مرتبت کی دلیل ہے کہ غیر صدیق کے لیے ثابت نہیں۔
وجہ سادس: ایک روز مجلس مقدس میں صدیق حاضر نہ تھے، حضور نے ان کے آنے کی ان الفاظ سے خبر دی کہ اس وقت وہ آتا ہے کہ حق تعالیٰ نے میرے بعد اس کا مثل نہ بنایا، اور روز قیامت اس کی شفاعت مثل میری شفاعت کے ہوگی، جب حاضر ہوئے حضور نے ان کے لیے قیام فرمایا اور پیشانی صدیق پر بوسہ دیا اور گلے لگایا اور ایک ساعت انس حاصل کیا۔ (۳)

۱۔ ترجمہ: بلند غار میں دو میں سے دوسرا اور جب وہ پہاڑ پر چڑھے تو دشمن اس کے ارد گرد پھر رہے تھے اور وہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محبوب ہیں تمام خلایق اس بات کا علم رکھتی ہے۔

۲۔ (المستدرک للحاکم، ذکر ابو بکر الصديق بن أبي قحافة، جلد ۳، صفحہ ۸۲، رقم الحديث ۴۴۶۱)

(الطبقات الكبرى لابن سعد، ذکر الغار والهجرة الى المدينة، جلد ۳، صفحہ ۱۷۴)

(تفسير بحر العلوم للسمرقندی، تفسير سورة التوبة، آیت ۴۰، جلد ۲، صفحہ ۲۳۶)

۳۔ اس حدیث مبارکہ کے راوی خود حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہیں جنہیں امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے قائلین افضلیت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم میں شمار کیا ہے۔ یاد رہے اس مسئلہ میں جن

وجہ سابع: رسول اللہ ﷺ اور اصحاب کرام ایک چشمہ میں داخل ہوئے، حضور نے ارشاد فرمایا ہر شخص اپنے اپنے یار کی طرف تیرے، سب صاحبوں نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر باقی رہ گئے، پس خود سرور عالم ﷺ نے صدیق کی طرف شنا کی اور جا کر گلے لگایا اور فرمایا: اگر میں کسی کو اپنا ایسا دوست بناتا کہ دل میں سوائے اس کے دوسرے کی جگہ نہ ہوتی تو ابوبکر کو بناتا، لیکن وہ میرا رفیق ہے۔

فقد أخرج الطبراني في الكبير وابن شاهين في السنة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما موصولا، وأبو القاسم البغوي وابن عساكر عن ابن مليكة مرسلا، قال: دخل رسول الله ﷺ وأصحابه غديراً فقال: ليسبح كل رجل إلى صاحبه، فسبح كل رجل منهم إلى صاحبه حتى بقي رسول الله ﷺ وأبو بكر، فسبح رسول الله ﷺ إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه حتى اعتنقه، فقال: لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً ولكنه صاحبي. (۱)

سات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے پیش فرمائے ہیں وہ سب خود تقضیل شیعین کے شہود کے ساتھ قائل ہیں لہذا اس مسئلہ میں علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کو تسامح ہوا ہے۔ (اللہ ورسولہ اعلم بالصواب)

(تاریخ بغداد، ذکر محمد بن العباس بن الحسین ابوبکر القصاص، جلد ۳، صفحہ ۱۲۳)

(تاریخ دمشق لابن عساكر، من اسمه عبد الله ويقال عتيق، جلد ۳۰، صفحہ ۱۵۵)
(الشفاعة للواعي، صفحہ ۱۷۱، رقم الحديث ۱۵۲)

۱- (المعجم الكبير، من اسمه عبد الله بن مسعود، جلد ۱۰، صفحہ ۱۰۵، رقم ۱۰۱۰۶)
(شرح مذاهب اهل السنة لابن شاهين، فضيلة لابي بكر الصديق، صفحہ ۱۱۳، رقم ۸۸)

(شرح السنة للبغوي، باب فضائل أبي بكر الصديق، جلد ۱، صفحہ ۹۲۴)

(معجم لابن عساكر، صفحہ ۲۷۸، رقم الحديث ۵۶۲)

وجہ ثامن: امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ شائے صدیق میں فرماتے ہیں:
أشرفهم منزلةً وأكرمهم عليه وأوثقهم عنده كما مرفى الحديث الطويل.
یعنی مرتبہ آپ کا سب سے بالا اور دربار نبوت میں وجاہت اور حضور کو آپ پر وثوق
سب سے زیادہ تھا۔ (۱)

وجہ تاسع: امام زین العابدین رضی اللہ عنہ (۲) سے سوال ہوا، شیخین کی منزلت بارگاہ
رسالت میں کس قدر تھی؟ فرمایا: جواب ہے کہ وہ دونوں حضور کے برابر ایٹے ہیں، رواہ احمد
۔ قدمر۔ (۳)

وجہ عاشر: اعظم دلائل سے یہ امر ہے کہ جب ان کا ذکر اور صحابہ کے ساتھ ہوتا رسول
اللہ ﷺ ذکر شیخین کو مقدم فرماتے، ان شاء اللہ تعالیٰ ثبوت کافی اس کا فصل..... میں آئے گا۔

- ۱۔ الشریعة للأجر۔ جلد ۱۔ صفحہ ۳۱۱، رقم الحدیث ۱۷۸۱
السنة للخلال، جلد ۱، صفحہ ۲۸۶، رقم الحدیث ۳۵۱
مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۴۲۶، رقم الحدیث ۹۲۸
یہ حدیث مبارکہ بمع عربی متن، ترجمہ و تحاریج کتاب کے آخر میں نقل کر دی گئی ہے مکمل متن وہاں پر
ملاحظہ فرمائیں۔
- ۲۔ امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کا نام علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ کو
کثرت عبادت کی وجہ سے زین العابدین کا لقب ملا۔
(تہذیب التہذیب للعسقلانی، جلد ۷، صفحہ ۲۶۸، رقم ۵۲۱)
- ۳۔ عربی متن اس عبارت کا کچھ یوں ہے کہ:
”سئل کیف كانت منزلة أبي بكر وعمر عند رسول الله عليه وسلم فأشار بيده الى
عمر...“
(تاریخ دمشق، ذکر علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب، جلد ۴۱، ص ۳۸۸)
(تہذیب الکمال للزمزى، من اسمه علی، جلد ۲۰، صفحہ ۳۹۳، رقم ۴۰۵۰)
(سیر اعلام النبلا للذهبی، جلد ۴، صفحہ ۳۹۵، رقم ۱۵۷)

وجہ حادی عشر: حجۃ الوداع سے پلٹتے میں خطبہ پڑھا اور بعد حمد و ثناء ارشاد ہوا:

”ایہا الناس! إن أبابکر لم یسوء نی قط، فاعرضوا له ذلك، أيہا الناس!

إنی راض عن أبی بکرو عمرو عثمان وعلی وطلحة وزیر وسعد و عبدالرحمن بن عوف والمہاجرین الاولین فاعرضوا لهم ذلك“ رواہ الطبرانی عن سهل (۱)

یعنی اے لوگو! ابوبکر نے مجھے کبھی ملال نہ دیا سو یہ پہچان رکھو اس کے لیے، اے لوگو! میں راضی ہوں ابوبکر و عمرو عثمان و علی و طلحہ و وزیر و سعد و عبدالرحمن بن عوف و مہاجرین اولین سے، سو یہ پہچان رکھو ان کے لیے۔

اقول: خطبہ قریب وصال میں ذکر صدیق کو سب سے جدا فرمانا، پھر سب کے ساتھ انہیں یاد دلانا، پھر ان کا ذکر سب پر مقدم کرنا، دلیل تام ہے اس معنی پر کہ حضور کو جس قدر شان صدیق سے اعتنا تھا کسی سے نہ تھا، اور جو عنایت ان کے اوپر مبذول تھی کسی پر نہ تھی۔

وجہ ثانی عشر: جب روز فتح حضور داخل ہوئے مکہ اور ابوبکر صدیق نے اپنے والد ماجد کو حاضر کیا، ارشاد ہوا اس پیر کو تم نے گھر ہی میں کیوں نہ چھوڑ دیا کہ ہمیں اس کے پاس جاتے۔ صدیق نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اسی کا حاضر ہونا لائق تھا، پھر حضور نے ان کے سینہ کو مسح کر کے ارشاد فرمایا: مسلمان ہو جا، مسلمان ہو گئے:

قال محمد بن إسحاق: فلما دخل رسول الله ﷺ مكة دخل المسجد، فأتى أبوبکر رضي الله عنه بأبيه يقوده، فلما راه رسول الله ﷺ قال: هلا تركز الشيخ في بيته حتى أكون أنا آتیه فيه، قال أبو بکر رضي الله تعالى عنه: یا رسول الله هو أحق بمشي إليك من أن تمشي أنت إليه فأجلسه بين يديه ثم مسح صدره ثم قال: أسلم، فأسلم. الحديث (۲)

۱۔ المعجم الكبير، جلد ۶، صفحہ ۱۰۴، رقم الحديث ۵۶۵۰

أمالی ابن بشران، جلد ۱، صفحہ ۲۲۳، رقم ۲۱۱

معجم الصحابة لابن قانع، جلد ۱، صفحہ ۳۸۷، رقم الحديث ۴۹۶

۲۔ صحيح ابن حبان، ذکر أبی قحافہ عثمان بن عامر، جلد ۱۶، ص ۱۸۷، رقم ۷۲۰۸

اقول: یہ اعزاز و اکرام ابوقفادہ کا ابوقفادہ کے لیے نہ تھا کہ وہ تو اس وقت مسلمان بھی نہ ہوئے تھے، اور جب ہوئے تو طلقاً سے تھے مہاجر نہ انصاری۔ غرض اس وقت تک اپنی ذات میں کوئی امر باعث تعظیم رسول اللہ ﷺ نہ رکھتے تھے، نہ موافقہ القلوب سے تھے کہ بنظر استمالت ارشاد ہوا، نہ فتح مکہ کے بعد تالیف قلوب کا صیغہ رہا، لوگ الحمد للہ دین خدا میں خود فوج در فوج داخل ہونے لگے، اور جو پیری کا لحاظ کیجیے تو ہزاروں بڑھے مسلمان ہوئے، ان ہی کی کیا خصوصیت تھی؟ پس ثابت ہو گیا کہ یہ تعظیم در حقیقت صدیق اکبر کی تھی، نہ سیدنا ابوقفادہ کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

وجہ ثالث عشر: ارشاد فرماتے آسمان میں دو فرشتے ہیں ایک شدت کا حکم کرتا ہے دوسرا نرمی کا اور دونوں صواب پر ہیں اور جبریل و میکائیل کا ذکر فرمایا۔ پھر فرمایا اور دونی ہیں ایک حق اور دوسرا آمر شدت اور دونوں حق پر ہیں۔ پھر ارشاد ہوا اور میرے دو یار ہیں ایک نرمی کا حکم دیتا ہے اور دوسرا شدت کا اور دونوں راستی پر ہیں اور ابوبکر و عمر کا ذکر فرمایا:

الطبرانی بسند حسن عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال: "إن في السماء ملكين: أحدهما يأمر بشدة والآخر باللين وكل مصيب، وذكر جبريل وميكائيل، ونبیان: أحدهما يأمر باللين والآخر يأمر بالشدة، وكل مصيب، وذكر إبراهيم ونوحاً، ولي صاحبان: أحدهما يأمر باللين والآخر بالشدة، وكل مصيب، وذكر أبابكر و عمر" (۱)

مسند امام احمد بن حنبل، حدیث اسماء بنت ابی بکر، جلد ۶، صفحہ ۳۴۹، رقم

۲۷۰۰۱

غایہ المقصد فی زوائد المسند، باب فی غزوة الفتح، جلد ۲، صفحہ ۱۲۶

المعجم الكبير، من اسمه أم سلمة، جلد ۱۳، صفحہ ۲۱۴، رقم الحدیث ۱۹۶۶۷

مجمع الزوائد، باب فیما ورد من الفضل لابی بکر و عمر، جلد ۹، صفحہ ۳۷، رقم

۱۴۳۴۵

الحبائلك فی اخبار الملائك للسيوطی، صفحہ ۶، (وقال رجاله ثقات)

اس سے زیادہ منزلت کیا ہوگی کہ حضور نے ان کو دو فرشتوں مقرب اور دو پیغمبر اولوالعزم سے تشبیہ دی اور جو لفظ ان کے حق میں ارشاد ہوئے ان کے لیے بھی فرمائے۔
وجہ رابع عشر: حضور والا کا معمول تھا کہ ہر روز صبح و شام دو بار صدیق کے گھر تشریف لے جاتے، اور یہ وہ مرتبہ ہے کہ نہایت نہیں رکھتا:

النجار عن عائشة قالت: "لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار بكرة وعشية" (۱)
وجہ خامس عشر: منزلت ان کی دربار رسالت میں اس درجہ اشتہار کو پہنچی تھی کہ کفار بھی بعد رسول اللہ ﷺ کے انہیں کو پوچھتے، اور جس معاملہ میں گفتگو منظور ہوتی ان کی خدمت میں حاضر ہوتے اور معاملہ ان کا اور رسول اللہ ﷺ کا واحد جانتے۔ چنانچہ تفصیل اس کی انشاء اللہ فصل..... میں مذکور ہوگی۔

وجہ سادس عشر: اللہ جل جلالہ نے اپنے حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو انتہا درجہ کی رحمت و شفقت کے ساتھ متصف فرمایا یہاں تک کہ فرماتا ہے:

﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ (۲)

اور فرماتا ہے:

﴿فبما رحمة من الله لنت لهم﴾ (۳)

- ۱۔ صحیح البخاری، باب ہجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۲، ص ۳۸۷، رقم ۳۶۱۶
صحیح ابن حبان، ذکر صحبة ابي بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فی ہجرتہ، جلد ۱۵، ص ۲۸۳، رقم ۶۸۶۸

مسند اسحاق بن راہویہ، ما یروی عن عروۃ بن الزبیر، صفحہ ۳۷۷، رقم ۷۶۰

اطراف المسند المعتمدی للعسقلانی، جلد ۹، صفحہ ۱۴۶، رقم الحدیث ۱۱۸۲۵

- ۲۔ اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہاں کے لیے (سورۃ الانبیاء، آیت نمبر ۱۰۷)

- ۳۔ تو کیسی کچھ اللہ کی مہربانی ہے کہ اے محبوب تم ان کے لیے نرم دل ہوتے۔

(سورۃ آل عمران، آیت نمبر ۱۵۹)

اس باعث سے حضور والا ہر قاصی و دانی سے نہایت اخلاق کے ساتھ پیش آتے اور باوجود اس جلالتِ شان کے جس کا نظیر غیر متصور ہے سب سے بلطف و عنایت خطاب فرماتے مگر یہ امر غالباً اوروں کے ساتھ بے وجہ نہ ہوتا۔ مثلاً مخاطب نے کچھ سوال کیا اس کا جواب ارشاد ہوا۔ یا کسی خدمت پر اسے مامور کرنا ہوا۔ یا جس بات کا ذکر ہے اس کی ذات سے علاقہ خاص رکھتی تھی۔ یا بنا بر ہدایت و نصیحت ارشاد ہوا، اِلٰی غیر ذلک من وجوہ الداعیہ۔ (۱) بخلاف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے، کہ ان سے وجہ و بے وجہ کوئی تعلق ان کا ہو یا نہ ہو خطاب فرمایا جاتا، اور بات کہنے کے لیے تمام حاضرین خدمت سے وہی مخصوص کیے جاتے۔

اے عقل سلیم تو بتا، اگر یہ نہایت قرب نہیں تو کیا ہے۔ بریدہ اسلمی کو جب حضور نے دیکھا ارشاد ہوا: تو کون ہے؟ عرض کیا: بریدہ، حضور نے صدیق کی طرف التفات کر کے فرمایا: اے ابو بکر ہمارا کام خنک ہوا اور بن گیا۔ پھر پوچھا: کس قبیلہ سے؟ بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: اسلم سے، حضور نے صدیق سے فرمایا: ہم سلامت رہے، پھر فرمایا: کس کی اولاد سے؟ عرض کیا بنی سہم سے، فرمایا تیرا حصہ نکل گیا۔

أخرج أبو عمر في الاستيعاب عن بريرة الأسلمي رضي الله تعالى عنه لما تلقى النبي ﷺ بريرة الأسلمي في سبعين راكباً من أهل المدينة من بني سهم، قال رسول الله ﷺ: "من أنت؟ قال: أنا بريرة، فالتفت إلى أبي بكر، فقال: يا أبا بكر! برد أمرنا و صلح، ثم قال: ممن أنت؟ قال: من أسلم، قال لأبي بكر، سلماً، قال: ثم قال لي: من بني من؟ قلت: من بني سهم، قال: خرج سهمك". (۲)

۱۔ اس کے علاوہ اس کی طرف بلانے والی وجوہات

۲۔ الاستيعاب في معرفة الاصحاب، من اسمه بريرة الأسلمي، جلد ۱، صفحہ ۵۶

أسد الغابہ، من اسمه بريرة بن سفيان الأسلمي، جلد ۱، صفحہ ۱۱۰

اخلاق النبی لابی شیخ الاصبهانی، جلد ۲، صفحہ ۳۴۰، رقم ۷۳۸

روزِ بدر ارشاد ہوا: اللہ نے اپنی مدد اتاری اور ملائکہ نازل ہوئے، مژدہ ہوا اے ابوبکر میں نے جبریل کو دیکھا کہ زمین و آسمان کے بیچ میں ایک گھوڑی کو کھینچتا ہے، جب زمین پر آیا سوار ہوا، پھر ایک ساعت مجھے نظر نہ آیا، پھر جو میں نے دیکھا تو اس کے ہونٹوں پر غبار تھا یعنی قتال کیا۔

عن موسیٰ بن عقبہ فی قصة بدر قال رسول الله ﷺ: "قد أنزل الله نصره ونزلت الملائكة، أبشريا أبابكر، فإني قدر أيت جبريل يقود فرسائين السماء والأرض فلحما هبط إلى الأرض جلس عليها فتغيب علي ساعة، ثم رأيت علي شفتيه غباراً" (۱)

سال فتح حضور نے ملاحظہ فرمایا، عورتیں اپنے دوپٹوں سے اسپہانِ جہاد کے منہ صاف کر رہی ہیں، حضور ابوبکر صدیق کی طرف دیکھ کر مسکرائے، پھر فرمایا: اے ابوبکر کیسے کہا حسان بن ثابت نے؟ ابوبکر نے ان کے وہ شعر عرض کیے جن کا خلاصہ یہ ہے:

میں اپنے بیٹوں کو نہ پاؤں اگر تم اے کافرانِ مکہ ہمارے گھوڑوں کو کداء کے دونوں جانب غبار اڑاتے نہ دیکھو، لگا میں چاہتے، شتابی کرتے اور ان کا منہ صاف کرتی ہوں عورتیں دوپٹوں سے، حضور نے فرمایا: داخل ہو جہاں سے کہا حسان نے، یعنی کداء سے۔

.....

۱۔ مرویات الامام الزہری فی المغازی، للعواجی، المبحث الثانی فی ذکر، احداث

الغزوة، جلد ۱، صفحہ ۲۲۶

دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۳، صفحہ ۱۱۳، رقم ۹۷۱

تفسير الدراة العنثور فی تاویل بالماثور للسيوطی، تفسیر سورة الانفال، آیت ۷، جلد

۲، صفحہ ۳۳۱

أخرج الحاكم في المستدرک عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: لما دخل رسول اللہ ﷺ عام الفتح رأى النساء يلطمن وجوه الخيل بالخمير فتبسم لأبى بكر رضي الله تعالى عنه وقال: يا أبا بكر! كيف قال حسان بن ثابت؟ فأنشده أبو بكر رضي الله عنه

عدمت بنتى إن لم تردها تشير النقع من كنفي كداء

يناز عن الأعنة مسرعات يلطمهن بالخمير النساء

فقال رسول الله ﷺ: ادخلوا من حيث قال حسان“ (۱)

روزِ احد جب سیدنا طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور نے ابوبکر صدیق سے ارشاد فرمایا: اوجب طلحة يا أبا بكر (۲) اے ابوبکر! طلحہ نے جنت واجب کر لی۔ ورود احادیث اس بارہ میں بکثرت ہے اور منصف کے لیے اس قدر میں کفایت۔

۱- دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۵، صفحہ ۷۳، رقم ۱۷۸۳

تہذیب الآثار للطبری، جلد ۲، صفحہ ۴۶۳، رقم ۵۷۹

شرح معانی الآثار، جلد ۴، صفحہ ۲۹۶، رقم ۶۴۸۳

المستدرک للحاکم، کتاب معرفة الصحابة، جلد ۴، صفحہ ۱۹، رقم ۴۴۹۹

۲- الاستيعاب في معرفة الاصحاب، ذکر طلحة بن عبيدالله، جلد ۱، صفحہ ۲۳۱

نهاية الأرب في فنون الادب للنویری، جلد ۲۰، صفحہ ۵۲

المصباح المصنوع، فی کتاب النبی الامی ورسله الى ملوک الارض، جلد ۱، صفحہ

۱۳۴

(جبکہ یہ حدیث متن میں ”یا الکبیر“ کے الفاظ کے ساتھ مندرجہ ذیل کتب میں موجود ہے۔)

مسند أبی یعلیٰ، مسند الزبیر بن العوام، جلد ۱، صفحہ ۲۱۹، رقم ۶۷۰

صحیح لابن حبان، ذکر طلحة بن عبيدالله، جلد ۱۵، صفحہ ۴۳۶، رقم ۶۹۷۹

مسند البزار، مسند زبیر بن العوام، جلد ۱، صفحہ ۱۷۷، رقم ۹۷۲

سنن ترمذی، باب مناقب طلحة بن عبيدالله، جلد ۲، صفحہ ۴۳۷، رقم ۳۷۳۸

وجہ سابع عشر: حضور والا صحابہ کرام کو صدیق اکبر کا ادب تعلیم فرماتے اور یہ معنی کمال و جاہت پر دال، ربیعہ بن کعب کو انہوں نے ایک کلمہ مکروہ کہا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں ابو بکر کو پھر نہ کہنا بلکہ ان کے حق میں دعائے مغفرت کر، رواہ احمد و قد مرفی اقوال الصحابة (۱)

ایک بار ایک صحابی کو ان کے آگے چلتے دیکھا، فرمایا: تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے۔

أبو عمر في الاستيعاب قال رسول الله ﷺ لبعض أصحاب وقد رآه يمشي بين يدي أبي بكر، قال: "تمشي بين يدي هو خير منك" (۲)

۱۔ اس حدیث مبارکہ کے متن کا آخری حصہ کچھ یوں ہے:

"قل يغفر الله يا ابا بکر"

(المستدرک للحاکم، کتاب النکاح، جلد ۲، ص ۱۸۸، رقم ۲۷۱۸)

(المعجم الكبير، من اسمه ربعة بن كعب الاسلامي، جلد ۵، ص ۵۸، رقم ۴۵۷۷)

(اتحاف الخيرة المهرة للبوصيري، كتاب النكاح، جلد ۳، ص ۵۱، رقم ۳۱۵۹)

۲۔ الجامع الاخلاق الراوی و آداب السامع للخطيب بغدادی، صفحہ ۴۴۸، رقم

الحديث ۱۷۰۳

مستخرج الطوسي، باب فضيلة لابی بكر الصديق، صفحہ ۸۴، رقم الحديث ۸۴

شرح مذاهب اهل السنة لابن شاهين، باب فضيلة لابی بكر الصديق، صفحہ ۹۰،

رقم ۸۰

اس حدیث مبارکہ کی سند ضعیف ہے (اللہ و رسولہ اعلم بالصواب)

اقول: اس حدیث کو کریمہ ﴿یا ایہا الذین امنوا لاتقدموا بین یدی اللہ ورسولہ﴾ (۱) سے ملا کر دیکھیے تو ایک عجیب لطف حاصل ہوتا ہے، اور یہ صحابی سیدنا ابو درداء ہیں۔ رضی اللہ عنہ کما صرح بہ فی روایۃ آخری۔ (۲)

وجہ ثامن عشر: دونوں زمانہ رسالت میں مرجع ناس تھے، لوگ اپنے مرض کی چارہ جوئی ان سے کرتے اور مسائل میں فتویٰ لیتے، اور یہ بات بے غایت و وجاہت کے معقول نہیں۔

ابوالینسر رضی اللہ عنہ سے ایک خطا ہو گئی، صدیق اکبر سے حال عرض کیا، فرمایا: پردہ رکھ اور توبہ کر اور کسی سے نہ کہہ۔

اسی طرح ایک اور صحابی سے جنایت ہو گئی، ابو بکر و عمر سے کفارہ پوچھا۔ مرد اسلمی نے اپنا جرم صدیق اکبر سے عرض کیا، فرمایا: سو امیرے اور کسی سے تو نہیں کہا، عرض کیا: نہیں، فرمایا: توبہ کر اور پردہ رکھ، اللہ ستاری کرے گا کہ خدا اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

پھر امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا: انہوں نے بھی ویسا ہی جواب دیا۔ (۳) وستأتی الأحادیث إن شاء اللہ فی فصل الوزارة۔

۱۔ اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔

(سورۃ الحجرات، آیت ۱)

۲۔ جیسا کہ دوسری روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔

۳۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اُس شخص سے فرمایا تھا۔

”قُتِبَ اِلَى اللہ وَاَسْتَر“

(مصنف عبدالرزاق، باب الرجم والاحصان، جلد ۷، صفحہ ۲۲۳، رقم ۱۳۳۴۲)

(معرفۃ السنن والاثار للبيهقي، باب جلد البکر و نفيه، جلد ۷، ص ۵۱۰، رقم

(۵۳۲۰)

(موطا امام مالک، باب ماجاء فی الرجم، صفحہ ۵۸۷، رقم الحدیث ۳۰۳۶)

وجہ تاسع عشر: روزِ بدرِ مینہ لشکرِ صدیق اکبر کو عطا ہوا، اور جبریل ہزار فرشتے لے کر ان کی طرف نازل ہوئے۔ اور میسرہ مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کو اور میکائیل ان کی جانب:

عن علي كرم الله تعالى وجهه قال: نزل جبريل في ألف من الملائكة عن ميسرة النبي ﷺ وفيها أبو بكر ونزل ميكائيل عن ميسرة النبي ﷺ وأنا في الميسرة۔ (۱)

اقول: مینہ اور میسرہ کا فرق اور جبریل کا میکائیل سے افضل ہونا کسے معلوم نہیں۔ وہی جانب اسی کو دیں گے جس کا اعزاز زیادہ ہوگا، اور افضل الملائکہ کو اس کی طرف بھیجیں گے جس کا فضل غالب ہوگا۔

وجہ عشرون: روزِ بدر جب حضور نے مشرکین کو آتے دیکھا عرض کیا: الہی یہ قریش ہیں کہ اپنے کبر و ناز کے ساتھ آتے ہیں تیرے رسول سے لڑتے اور اس کی تکذیب کرتے، اور حضور صدیق اکبر کا بازو تھامے ہوئے عرض کر رہے تھے: الہی میں تجھ سے مانگتا ہوں جو تو نے مجھے وعدہ دیا۔ صدیق نے عرض کیا: حضور کو مرثدہ ہو، قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، بے شک اللہ اپنا وعدہ جو حضور سے کیا پورا فرمائے گا۔

عن موسى بن عقبة في قصة بدر لما طلع المشركون قال رسول الله ﷺ: اللهم هذه قریش جاءت بخيلاءها وفخرها تحارب وتكذب رسولك، اللهم إني أسألك ما وعدتني ورسول الله ﷺ ممسكاً بعضد أبي بكر يقول: اللهم إني أسألك ما وعدتني، فقال أبو بكر: أبشر فوالذي نفسي بيده، ليجرين الله ما وعدك الحديث (۲)

۱۔ الطبقات الكبرى لابن سعد، باب غزوه بدر، جلد ۲، صفحہ ۱۶

غزوه الرسول و سراپاء لابن سعد، ذکر غزوه بدر، صفحہ ۶

الحبائل فی اخبار الملائک للسیوطی، باب ماجاء فی صفة الملائكة، صفحہ ۴۳

۲۔ دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۳، صفحہ ۱۱۳، رقم ۹۷۱

مرويات الامام الزهري في المغازي المبحث الثاني، ج ۱، ص ۲۱۸

اقول: اس منزلت پر نظر کرنا چاہیے کہ عین وقت پریشانی میں ابو بکر کا بازو تھام کر اپنے رب سے مناجات کرتے ہیں، پھر وہ حضور والا کی تسکین و تسلی و ناہیک بہ فضلا و شرفا۔ (۱)
وجہ حادی عشر: سید عالم ﷺ جس وقت غضب فرماتے سوا شیخین کے کسی کو مجال تکلم نہ ہوتی، اور اگر کاشانہ نبوت میں تشریف فرما ہوتے ان کے سوا کو کوئی بار نہ تھا، یہی اپنی سخنان دل آویز میں آتش غضب سرد کرتے، جب ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عین حالت ناداری میں حضور والا سے نفقہ طلب کیا، اور یہ امر خاطر اقدس پر ناگوار گزرا، ابو بکر حاضر خدمت ہوئے، دیکھا کہ لوگ در دولت پر جمع ہیں اور کسی کو اذن نہیں ملتا، حال آنکہ اس وقت تک حجاب نازل نہ ہوا تھا، انہوں نے اذن چاہا، عطا ہوا۔ پھر امیر المومنین عمر آئے اور انہیں بھی اجازت ملی۔

أخرج مسلم عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستاذن عن رسول الله ﷺ فوجد الناس جلوسا ببابه ولم يؤذن لأحد منهم، قال فأذن لأبي بكر فدخل، ثم أقبل عمر فاستاذن فأذن له، "الحديث (۲)

اس واقعہ میں جب امیر المومنین عمر نے حضور کو نہایت غضب میں دیکھا کہ حضور خاموش بیٹھے ہیں، انہیں کا مرتبہ تھا کہ ایسے وقت میں دعویٰ کیا، رسول اللہ ﷺ کو بے ہنسائے نہ مانوں گا، پھر عرض کیا: یا رسول اللہ ملاحظہ فرمائیے اگر بیت خارجہ یعنی میری بی بی مجھ سے نفقہ طلب کرے تو میں اس کی گردن مار دوں،..... اس بات پر حضور کو خندہ آگیا اور فرمایا: یہ عورتیں بھی جنہیں تم دیکھ رہے ہو میرے گرد جمع ہیں اور نفقہ طلب کرتی ہیں۔

۱۔ تجھے ان کا فضل و شرف کافی ہے۔

۲۔ الصحيح لمسلم، باب بیان أن تخيير امراته لا يكون لاقا الا بالنية، جلد ۲، ص ۴۳۹، رقم ۲۷۰۳

مسند ابو عوانة، بیان الخبر الدال على ايجاب النفقة للنساء، جلد ۲، ص ۱۷۴، رقم

۴۵۸۶

مسند أبي يعلى، مسند جابر بن عبد الله، جلد ۲، صفحہ ۷۱۱، رقم ۲۲۵۳

پھر سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ام المومنین صدیقہ، اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا کو تادیب کی، اور فرمایا: ہرگز کبھی رسول اللہ ﷺ سے وہ چیز نہ مانگنا جو حضور کے پاس نہ ہو۔

قال جابر في الحديث المذكور ثم أقبل عمر فاستاذن فأذن له، فوجد النبي ﷺ جالسا حوله نساء واجمأ ساكتاً، قال: فقال: لأقولن شيئا أضحك النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقممت إليها فوجئت عنقها فضحك رسول الله ﷺ وقال: هن حولي كماترى يسألني النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة يجاء عنقها، وقام عمر إلى حفصة يجاء عنقها، كلاهما يقولان: لاتسألان رسول الله ﷺ شيئا أبداً ليس عنده“ الحديث (۱)

پھر اسی سانحہ میں جب حضور نے حجرات مقدسہ سے عزت فرمائی اور ایک مکان تنہا میں جہاں کھانے پینے کا سامان رہتا اور اسے خزانہ مشربہ کہتے ہیں جلوہ افروز ہوئے، اصحاب کرام کے پاس برآمد ہونا متروک فرمایا، مسلمانوں کو خیالات فاسدہ گزرے، مسجد اقدس میں حیران پریشان جمع تھے مگر کسی کی تاب نہ ہوئی کہ خدمت اقدس میں حاضر ہو اور کیفیت واقعہ استفسار کرے سوا عمر کے، کہ وہ فرماتے ہیں: میں نے کہا میں آج جان کر رہوں گا کہ کیا حال گزرا۔ پھر اس مکان کی طرف گیا جہاں حضور اقدس تشریف رکھتے تھے، رسول اللہ ﷺ کے غلام رباح کو دیکھا آستانہ والا میں زینہ پر پاؤں لٹکائے بیٹھے ہیں، میں نے کہا: اے رباح میرے

۱۔ الصحيح مسلم، باب بيان أن تخيير امراته لا يكون طلاقاً إلا بالنية، جلد ۲، ص ۴۳۹،

رقم ۲۷۰۳

مسند ابو عوانة، بيان الحنبر الدال على ايجاب النفقة للنساء، جلد ۲، ص ۱۷۴، رقم

۴۵۸۶

مسند أبي يعلى، مسند جابر بن عبد الله، جلد ۲، صفحہ ۷۱۱، رقم ۲۲۵۳

لیے اذن چاہ، رباح نے جانبِ غرفہ نگاہ کی پھر مجھے دیکھا اور کچھ نہ کہا۔ میں نے کہا: شاید رسول اللہ ﷺ کو یہ گمان ہو کہ میں حفصہ کے لیے حاضر ہوا ہوں، خدا کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ مجھے حکم فرمائیں تو اسے قتل کر دوں۔ جب انہوں نے دیکھا کہ رباح کو مجالِ استیذان نہیں، آواز بلند کی شاید حضور خود میری آواز سن کر بلا لیں یہاں تک کہ اذن ملا اور ہاتھ سے اشارہ کیا کہ چڑھ آؤ، یہ حاضر ہوئے، خزانہ اقدس میں دیکھا مٹھی بھر جو وغیرہ ایسی ہی چیزیں پڑی ہیں اور نشان بوریا پہلوئے والا پر بن گئے ہیں، بے اختیار نالہ کیا، حضور نے تسلی فرمائی، آثارِ غضب چہرہ جلالت سے نمایاں تھے، فاروق نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حضور کو جانبِ ازواج سے کیا فکر ہے؟ اگر حضور نے انہیں طلاق دے دی ہے تو اللہ آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے جبریل و میکائیل اور میں اور ابوبکر اور سب مسلمان۔

امیر المومنین فرماتے ہیں: خدا کا شکر ہے کم کوئی بات میں نے کہی ہوگی کہ اللہ سے اس کی تصدیق کی امید نہ ہوگی۔ پس کریمہ ﴿وَلَن تَظَاهَرَ عَلَيْهِ فَبَانَ اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ الآية (۱) نازل ہوئی اور جو لفظ عمر نے عرض کیے تھے قرآن نے ان پر شہادت دی۔ پھر انہوں نے حال پوچھا، آیا حضور نے طلاق دی ہے؟ فرمایا: نہیں، عرض کیا: کہ لوگوں کو خبر دے دوں کہ ان کا گمان اس کے خلاف ہے، فرمایا: خیر اگر چاہو۔ پھر میں حضور سے باتیں کرتا رہا یہاں تک کہ اثرِ غضب چہرہ پاک سے زائل ہوا اور حضور نے خندہ فرمایا کہ دندانِ انور جو تمام عالم کے دانتوں سے بہتر تھے روشن ہوئے، پھر حضور میرے ساتھ اتر آئے اور میں نے دروازہ مسجد پر بآوازِ بلند پکار دیا کہ لوگوں کا گمان غلط ہے۔

۱۔ سورۃ التحريم، آیت ۴

مفسرین نے اس آیت مبارکہ میں ”صالح المومنین“ کی کئی تاویلات فرمائی ہیں ان میں سے ایک تاویل ”ابوبکر و عمر“ ہیں۔

(النکت والعيون للماوردي، تفسير سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۴، ص ۲۹۱)

(تفسير أبي السعود، تفسير سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۶، صفحہ ۳۴۲)

(تفسير ابن عبد السلام، تفسير سورة التحريم، آیت ۴، جلد ۶، صفحہ ۴۹۴)

أخرج مسلم عن عبد الله بن عباس حديثاً طويلاً وهذا ملقط منه قال:
حدثني عمر بن الخطاب قال: لما اعتزل رسول الله ﷺ نساءه دخلت المسجد
فاذا الناس ينكتون بالحصى ويقولون: طلق رسول الله ﷺ نساءه، وذلك قبل أن
يؤمر بالحجاب، فقلت: لأعلمن ذلك اليوم، فدخلت فإذا أنا برباح غلام رسول
الله ﷺ قاعدًا على أسكفة المشربة مدلياً رجله على نقير من خشب، وهو جذع
يرقى عليه رسول الله ﷺ وينحدر، فناديت يارباح! استاذن لي عندك على رسول
الله ﷺ فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلي فلم يقل شيئاً، قلت: فإني أظن أن رسول
الله ﷺ ظن أني جئت من أجل حفصة، والله! لئن أمرني رسول الله ﷺ بضرب
عنقها لأضربن عنقها، فرفعت صوتي فأومى إلي بيده أن أرقه، فدخلت على
رسول الله ﷺ وهو مضطجع على حصير قد أثر في جنبه ونظرت في خزانة رسول
الله ﷺ، فإذا أنا بقبضة من شعير نحو الصاع ومثلها من قرظ في ناحية الغرفة،
وإذا أفيق بعلق فابدرت عيناى، فقال: ما ييكك؟ يا ابن الخطاب! ألا ترضى أن
تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا، قلت: بلى، ودخلت عليه حين دخلت وأنا أرى في
وجهه الغضب فقلت: يا رسول الله! ما يشق عليك من شأن النساء، فإن كنت
طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك،
وقلما تكلمت ورحمه الله إلا رجوت أن يكون الله يصدق قولي الذى أقوله ونزلت
هذه الآية:

﴿وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاہ وجبریل وصالح المؤمنین والملائكة
بعد ذالك ظہیر عسی ربہ ان طلقكن ان يبدلہ ازواجاً خیراً منكن﴾ [سورة:]

فقلت: يا رسول الله! أطلقتهن؟ قال: لا، قلت: يا رسول الله! إنى دخلت
المسجد والمسلمون ينكتون بالحصى ويقولون: طلق رسول الله ﷺ نساءه إذا
نزل، فأخبرهم أنك لم تطلقهن، قال: نعم إن شئت، ثم لم أزل أحدثه حتى تحسر
الغضب عن وجهه وحتى كشرو ضحك، وكان من أحسن الناس ثغراً، فنزل رسول
الله ﷺ ونزلت فقامت على باب المسجد، فناديت بأعلى صوتي: لم يطلق رسول

اللہ ﷺ نساء ہ“ الحدیث انتہی بالالتقاط من الأطراف والأوساط۔ (۱)
 روز فتح مکہ ارشاد ہوا: جو عباس بن عبدالمطلب عم رسول اللہ ﷺ کو پائے قتل نہ کرے۔
 سیدنا ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبان سے نکلا، کیا ہم اپنے باپ، بیٹوں، بھائی، کنبوں کو قتل
 کریں اور عباس کو چھوڑ دیں۔ خدا کی قسم اگر میں اس کو پاؤں گا تلوار کو اس کا گوشت کھلاؤں گا۔ یہ
 خبر حضور کو پہنچی، عمر سے ارشاد فرمایا: اے ابو حفص، اور یہ پہلی بار حضور نے انہیں کنیت سے ندا
 فرمائی تھی، اور کنیت لے کر پکارنا اہل عرب میں تعظیم ہے۔ غرض فرمایا: اے ابو حفص! کیا رسول
 اللہ ﷺ کے چچا کے چہرہ پر تلوار ماری جائے گی۔ امیر المومنین نے عرض کیا: یا رسول اللہ مجھے چھوڑ
 دیجیے کہ ابو حذیفہ کی گردن مار دوں، بخدا کہ وہ منافق ہو گیا۔ ابو حذیفہ کہتے ہیں: میں نے جب
 سے یہ کلمہ کہا ہے، اپنے جی میں ڈر رہا ہوں اور ہمیشہ ڈرتا ہوں گا مگر یہ کہ شہادت اس جرم سے
 پاک کر دے، آخر روزِ یمامہ شہید ہوئے۔

أخرج ابن اسحاق عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال لأصحابه يومئذ: من
 لقي العباس بن عبدالمطلب عم رسول الله ﷺ فلا يقتله، فإنما خرج مستكرها
 قال: فقال أبو حذيفة: أنقتل أبأونا وأبنأونا وإخواننا وعشيرتنا ونترك العباس؟ والله!
 لئن لقيته لأحتمته السيف قال فبلغت رسول الله ﷺ فقال لعمر بن الخطاب: يا أبا
 حفص! قال عمر: والله إنه لأوّل يوم كناني رسول الله ﷺ بأبي حفص، أ يضرب
 وجه عم رسول الله ﷺ بالسيف، فقال عمر: يا رسول الله! دعني فلا أضرب عنقه
 بالسيف، فوالله! لقد نافق، فكان أبو حذيفة يقول: ما أنا بأمن من تلك الكلمة التي قلت
 يومئذ، ولا أزال منها خائفا إلا أن تكفرها عني الشهادة، فقتل يوم اليمامة شهيدا (۲)

۱- مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۲۵۸، رقم الحدیث ۲۰۴

مسند ابویعلیٰ، مسند عمر بن الخطاب، جلد ۱، صفحہ ۱۴۹، رقم ۱۶۴

۲- دلائل النبوة للبيهقي، جلد ۱، صفحہ ۵۱۱، رقم ۱۰۰۱

المعرفة والتاريخ للعنصوي، جلد ۱، صفحہ ۲۷۹، رقم ۲۷۹

تاريخ الرسل والملوك للطبري، ذكر وقعة بدر الكبرى، جلد ۱، ص ۴۴۸

اقول: یہاں سے قیاس کرنا چاہیے منزلت فاروقی کو کہ حضور نے بطور گلہ و شکایت ابو حذیفہ کے ان سے مخاطب ہو کر یہ کلمات فرمائے۔

بالجملہ احادیث اس معنی میں کثیر ہیں، اور حضرت صدیق کا اس شرف میں ممتاز ہونا محتاج دلیل نہیں کہ وہ تو بقول حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم رسول اللہ ﷺ کے چچین و آرام اور حضور کے مرجع کار و معتمد علیہ و محرم راز تھے، کما فی الحدیث الجامع۔ (۱) پھر ایسا شخص وقت غضب مجال تکلم نہ رکھے گا تو اور کسے ہوگی، لہذا اکثر احادیث ہم نے دربارہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ کے روایت کیں۔

اقول: ولا منکر علیہ بما روی الحاکم فی المستدرک عن أم المومنین أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا غضب لم يجترى منها أحد بكارمه غير علي ابن أبي طالب رضي الله عنه؛ (۲)

۱۔ جیسا کہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وصال مبارک کے موقع پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جم غفیر میں فرمایا کہ ”آپ حضور ﷺ کے نزدیک تمام صحابہ سے بڑھ کر شرف و منزلت والے اور سب سے زیادہ مکرم و معتمد تھے۔“

(الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۵۰۷، رقم ۳۹۸)

” (مسند البزار، جلد ۱، صفحہ ۲۸۷، رقم الحدیث ۳۹۷)

(السنة للخلال، جلد ۱، صفحہ ۲۸۶، رقم الحدیث ۳۵۱)

مکمل حدیث مبارکہ کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ مستدرک للحاکم، ذکر اسلام امیر المومنین، جلد ۳، صفحہ ۱۴۱، رقم ۴۶۴۷

حلیۃ الاولیاء، ذکر امام احمد بن حنبل، جلد ۹، صفحہ ۲۲۷

الطبرانی فی المعجم الاوسط، جلد ۳، صفحہ ۵۸۹، رقم الحدیث ۴۳۱۴

مجمع الزوائد للہیثمی، جلد ۹، صفحہ ۱۵۲، رقم ۴۶۶۸۳۔

لأن هذا في أهل البيت خاصة كما يرشد قولها رضي الله عنها مناء، ولا شك أن أمير المؤمنين علياً كرم الله وجهه كان أحب أهل بيت رسول الله ﷺ وأكرمهم عليه وأشرفهم منزلة لديه، وإلا فمعارض بصحاح الأحاديث التي أسلفنا ذكر بعض منها والله اعلم (۱)

وجہ ثانی و عشر و ن: حضور رسالت میں کسی کی مجال نہ تھی کہ بے اجازت رسول اللہ ﷺ کے قضا و افتا میں حکم دے، الا ابو بکر و عمر،

و سیاتی بیان ذلك إن شاء الله تعالى في فصل العلم (۲)

وجہ ثالث و عشر و ن: اسی وجاہت کا ثمرہ ہے کہ روز قیامت منادی ندا کرے گا، کوئی اپنا نامہ ابو بکر و عمر سے پہلے نہ اٹھائے۔

أخرج المحب الطبري عن عبيد بن عمير عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا كان يوم القيامة نادى مناد ألا لا يرفعن أحد من هذه الامة كتابه قبل أبي بكر و عمر، ورواه ابن عساكر فاقصر على ذكر الصديق (۳)

۱۔ اس لیے یہ اہل بیت کے لیے خاص ہے جیسا کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا قول اس پر دلالت کرتا ہے بیشک حضرت مولا علی رضی اللہ عنہ اہل بیت میں سے ہیں جو کہ سرکارِ دو عالم کو بہت محبوب، مکرم اور صاحب منزلت تھے لیکن یہ ان صحیح احادیث سے معارض ہو جائے گی جن میں سے بعض کو ہم نے ذکر کر دیا ہے اور اللہ زیادہ جاننے والا ہے۔

۲۔ مگر حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما انشاء اللہ فصل علم میں اس کا بیان آئے گا۔

۳۔ تاریخ دمشق لابن عساكر، ذكر عمر بن الخطاب، جلد ۴، صفحہ ۱۵۹

جز ابن الغطريف، لابن الغطريف الجرجاني، صفحہ ۷۷، رقم ۲۹

جامع الاحاديث، مسند عمر بن الخطاب، جلد ۱۴، صفحہ ۶۷، رقم ۲۹۶۹۰

اقول: اس حدیث کی سند میں ”فضل بن جبیر الوراق“ اور ”داود بن الزیرقان“ کے نام کے دو راوی ہیں جو کہ شدید ضعیف ہیں علامہ غمادی نے اس حدیث کو موضوع کیا ہے ملاحظہ ہو۔ (المغیر،

ص ۱۷) ”والله ورسوله اعلم بالصواب“

اقول: تاخیر حساب نوع عذاب ہے، اور وہ بلائے جاں کاہ جس کے سبب اولین و آخرین تک آ کر کہیں گے: کاش دوزخ میں ڈال دیے جائیں مگر حساب جلد ہو جائے، اور بے شک جس قدر حساب میں دیر ہے طبیعت کو اضطراب اور خوف ورجا کا پیچ و تاب بیشتر ہے، اور اسی قدر دخول جنت کی پرواگی مؤخر ہے۔ ابو بکر و عمر کا مرتبہ اللہ کے نزدیک اس حد کو پہنچا کہ انہیں سب سے پیشتر اس مصیبت سے نجات عطا فرمائے گا۔

وجہ رابع و عشر و ن: بعد رسول اللہ ﷺ کے اول اس امت سے وہ شخص جو داخل جنت ہوگا صدیق اکبر ہیں۔

أخرج أبو داود والحاكم في المستدرک عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: أما إنك يا أبا بکر! أول من يدخل الجنة من أمتي (۱)
وجہ خامس و عشر و ن: سب سے حساب لیں گے اور صدیق سے حساب نہیں۔
أخرج ابن عساکر عن أم المؤمنين عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: الناس کلهم يحاسبون إلا أبا بکر (۲)

- ۱۔ السنن لأبی داود، باب فی الخلفاء، جلد ۲، صفحہ ۳۳۱، رقم ۴۰۳۳
المعجم الاوسط، باب من اسمه ابراهيم، جلد ۱، صفحہ ۶۱۳، رقم ۲۵۹۴
مستخرج الطوسی، باب فضيلة لابی بکر الصديق، ص ۱۳۲، رقم ۹۶
اقول: اعلیٰ حضرت عظیم البرکت رضی اللہ عنہ نے جس طرح اس حدیث مبارکہ سے ایک فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر استحصا فرمایا ہے ایسے ہی امام ابوعلی الحسن بن علی بن نصر الطوسی نے بھی مستخرج الطوسی میں اس حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد لکھا۔

”تفرد ابو بکر بهذه الفضيلة لم يشركه فيها احد“

یعنی حضرت ابو بکر صدیق اس فضیلت میں منفرد ہیں جس میں کوئی ان کا شریک نہیں ہے۔

- ۲۔ طبقات المحدثین باصبهان، ذکر ابراهيم بن أبي يحيى، جلد ۱، صفحہ ۲۴۳، رقم

تاریخ اصبهان لابی نعیم، ذکر ابراهيم بن أبي يحيى، جلد ۱، صفحہ ۹۱

وجہ سادس وعشرون: رسول اللہ ﷺ شیخین سے ارشاد فرماتے ہیں:

لا یتأمر علیكما أحد بعدی (۱)

تم پر کوئی حکومت نہ کرے گا بعد میرے۔

آخر جہ ابن سعد عن بطام بن أسلم

یہ امر جس قدر کمال منزلت پر دال ہے پر ظاہر۔

وجہ سابع وعشرون: سرور عالم ﷺ نماز پڑھاتے، اور ابوبکر و عمر صفِ اول میں حضور

کے داہنی جانب کھڑے ہوتے:

أخرج أبو داود والحاكم عن أبي رمنة رضي الله تعالى عنه "كان أبو بكر

وعمر يقومان في الصف المقدم عن يمينه" الحديث (۲)

تاریخ الخلفاء للسيوطی، الاحادیث الواردة فی فضله وحده، صفحہ ۵۲

جامع الاحادیث للسيوطی، جلد ۱۳، صفحہ ۲۹۵، رقم ۲۴۹۲۹

امام سیوطی نے جامع الاحادیث میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ آپ فرماتے ہیں "واسنادہ لا باس بہ" اس کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۱- مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما ذکر فی ابی بکر الصدیق، جلد ۱۲، ص ۱۶، رقم

۳۲۶۱۸

الطبقات الکبری لابن سعد، ذکر وصیة ابی بکر، جلد ۳، صفحہ ۲۱۱

تاریخ دمشق لابن عساکر، ذکر عبد اللہ ویقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۲۲۴

۲- السنن لأبی داود، باب فی الرجل ینظوع فی مکانہ الذی صلی فیہ المکتوبۃ، جلد ۱،

ص ۳۱۹

المستدرک للحاکم، باب التامین، جلد ۱، صفحہ ۴۰۳، رقم ۹۹۶

المعجم الکبیر، من اسمہ یثربی، جلد ۲۲، صفحہ ۲۸۴، رقم ۱۸۵۸۰

تحفة الاشراف للمزنی، جلد ۹، صفحہ ۲۱۲، رقم ۱۲۰۴۱

اقول: نماز بارگاہ بے نیاز ہے اور مقام مناجات و راز اعمالِ حسنہ کی تاج اور مسلمانوں کی معراج، شیخین کا ایسی جگہ حضور کے قریب داہنی طرف کھڑے ہونا کمالِ قرب پر دلیل ہے۔

ثم اقول: صحابہ حضور کے داہنی طرف کھڑے ہونے میں جہد تام کرتے کہ حضور اول سلام جو پھیریں تو پہلے چہرہ اقدس ہماری طرف ہو۔ شیخین کو یہ مقام عطا ہونا کہہ رہا ہے کہ وہ سب سے زیادہ اس شرف کے لائق تھے۔

وجہ ثامن وعشرون: اسود بن تمیمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے کچھ اشعار حمد الہی کے حضور رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیہ میں عرض کیے کہ ایک شخص بلند بالا باریک بینی والا آیا، حضور نے فرمایا خاموش رہ، جب وہ چلا گیا، فرمایا پڑھ، میں نے عرض کیا: یا نبی اللہ یہ کون ہے؟ کہ جب آیا آپ نے فرمایا ٹھہر جا، اور جب چلا گیا فرمایا لا، ارشاد ہوا: یہ عمر بن الخطاب ہے اور باطل سے کچھ تعلق نہیں رکھتا۔

أخرج الحاكم في المستدرک من حديث إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن الأسود بن سريع التميمي قال: قدمت على نبي الله ﷺ فقلت يا نبي الله! قد قلت شعراً أنثيت فيه على الله تبارك وتعالى ومدحتك، قال: أما ما أنثيت على الله تعالى فهات، وما مدحتني به فدعه، فجعلت أنشده فدخل رجل طوال..... اقنى فقال: أمسك، فلما خرج قال: هات، فقلت: من هذا يا نبي الله الذي إذا دخل قلت أمسك وإذا خرج قلت: هات؟ قال: هذا عمر بن الخطاب وليس من الباطل في شيء. (۱)

۱۔ المستدرک للحاکم، ذکر الاسود بن سریع رضی اللہ عنہ، ج ۳، ص ۷۱۲، رقم

۶۵۷۶

اتحاف الخیرہ المہرۃ للبوصیری، جلد ۴، صفحہ ۵۵، رقم ۳۱۵۹

فضائل الصحابة، باب خیر هذه الامۃ بعد نبیہا، جلد ۱، ص ۳۳۴، رقم ۴۸۱

تاریخ دمشق لابن عساکر، ذکر عبد اللہ و یقال عتیق، جلد ۳۰، صفحہ ۲۲۴

وجہ تاسع و عشرون: اگر احياناً صدیق اکبر اور کسی صحابی میں کچھ کلمات ملال درمیان میں آجاتے وہ صحابی ہر طرح ان کا ادب کرتے، اور یہ بات بغیر اس کے کہ دربار رسالت میں ان کی وجاہت روشن و آشکارا ہو، متصور نہیں، پھر اگر حضور والا کو اطلاع ہوتی تو اسی صحابی پر عتاب ہوتا اگرچہ زیادتی جانب صدیق سے ہوتی۔

ربیعہ ابن کعب بن اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: مجھ میں اور ابوبکر میں کچھ کلام ہو گیا، ابوبکر نے مجھے ایک کلمہ مکروہ کہا پھر تادم ہو کر مجھ سے بولے تم بھی مجھے کہہ لو کہ بدلہ ہو جائے، میں نے کہا: میں ایسا نہ کروں گا۔ صدیق اکبر نے فرمایا: یا تو مجھے کہہ لو ورنہ میں رسول اللہ ﷺ سے فریاد کروں گا، میں نے کہا: میں نہیں کہنے کا، آخر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، حضور نے فرمایا: اے ربیعہ تیرا اور صدیق کا کیا معاملہ ہے؟ میں نے عرض کیا: مجھے ایک کلمہ مکروہ کہا تھا، اب چاہتے ہیں میں لوٹ کے کہوں، میں نہیں کہتا۔ فرمایا: ہاں نہ کہو لیکن یوں کہہ خدا تجھے بخش دے اے ابوبکر، رواہ أحمد وقد مر فی فضل الصحابة۔

اسی طرح فاروق اعظم کو ایک معاملہ پیش آیا۔

بخاری سیدنا ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبل أبو بكر أخذ بطرف ثوبه حتى أبدأ عن ركة، فقال النبي ﷺ: أما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال: يا رسول الله! إنه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم ندمت فسألته أن يغفر لي فأبى عليّ فقلبت إليك، فقال: يغفر الله لك يا أبا بكر ثلثا. ثم إن عمر ندم فأتى منزل أبي بكر فسأل أئمة أبو بكر؟ فقالوا: لا، فأتى إلى النبي ﷺ فسلم عليه فجعل وجه النبي ﷺ يتمعر حتى أشفق أبو بكر فجشى عليّ ركبتيه فقال: يا رسول الله! والله أنا كنت أظلم مرتين، فقال النبي ﷺ: إن الله بعثني إليكم فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدقت، وواساني بنفسه وماله، فهل أنتم تاركون لي صاحبي؟ مرتين. فما أودى بعدها (۱)

یعنی میں دربار پر انوار میں حاضر تھا کہ صدیق آئے اپنے دامن کا کنارہ پکڑے ہوئے یہاں تک کہ زانو منکشف ہو گیا، رسول اللہ ﷺ نے جو یہ کیفیت ملاحظہ فرمائی ارشاد فرمایا: تمہارا یار تو کہیں لڑ آیا۔ ابوبکر آداب بجالائے اور عرض کیا: یا رسول اللہ مجھ میں اور عمر میں کچھ لوٹ پھیر ہو گئی، میں نے تیزی کی پھر پشیمان ہو کر ان سے معافی چاہی، انہوں نے نہ مانا، اب میں خدمتِ اقدس میں حاضر ہوا ہوں، حضور والا نے ارشاد فرمایا: خدا بخشے تجھے اے ابوبکر۔ خدا بخشے تجھے ابوبکر۔ خدا بخشے تجھے اے ابوبکر۔ پھر امیر المومنین عمر بھی نادم ہوئے، صدیق کے مکان پر گئے پوچھا وہاں ابوبکر ہیں؟ جواب ملا نہیں۔ وہاں سے دربارِ اقدس میں حاضر ہو کر تسلیم عرض کی، انہیں دیکھ کر چہرہ شریفہ سرورِ عالم ﷺ کا رنگ بدلنے لگا یہاں تک کہ صدیق کو ڈر ہوا مبادا عمر کے حق میں کوئی کلمہ مکروہ نہ ارشاد ہو جائے، پس ابوبکر اپنے دونوں زانوؤں پر کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ خدا کی قسم میں نے ہی زیادتی کی۔ دربارِ حضور والا نے فرمایا: مجھے اللہ نے تمہاری طرف بھیجا تم نے جھٹلایا اور ابوبکر نے کہا سچے ہیں، اور میری غم خواری کی اپنی جان و مال سے، سو کیوں تم چھوڑ دو گے میرے لیے میرے یار کو، کیوں تم میرے لیے چھوڑ دو گے میرے یار کو۔ ابودرداء فرماتے ہیں: اس کے بعد صدیق کو کسی نے ملال نہ پہنچایا۔

اے عزیز! کیا بعد ملاحظہ ان وجوہ باہرہ و حج قاہرہ کے بھی شیخین کی وجاہت سب سے فائق و برتر نہ جانے گا۔ یا اسے باعثِ خیریت و افضلیت نہ مانے گا۔ سخن اس فصل میں نہایت وسیع ہے اور منزلتِ شیخین احاطہ بیان سے رفیع، مگر منصف سلیم العقل کے لیے اسی قدر کافی ہے۔ در بند آرمباش کہ مضمون نمائندہ است

صد سال سنیوان سخن از زلف یار گفت (۱)

۱۔ اس بارے میں یہ گمان مت کرنا کہ مضمون باقی نہیں ہے بلکہ محبوب کی زلفوں کا تذکرہ کرتے کرتے صدیاں گزر گئیں۔

فصل سوم:

ابوبکر کی سرورِ عالم ﷺ سے مشابہت میں

قال الفقير عفا الله عنه: غایت مراد و نہایت مرام اصحاب کرام سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام بلکہ تمامی اہل اسلام صرف یہی کہ اپنے اعمال قلب و افعال جوارح و کل حرکات و سکنات میں سرورِ عالم ﷺ کا حتی الوسع پورا پورا اتباع کریں تا حسب استعداد ہر ایک کو اس جناب سے تشبہ حاصل اور وہ باعثِ قرب الہی و درجاتِ نامتناہی ہو، رضائے الہی اولاً و بالذات رسول کی طرف توجہ فرماتی ہے اور اس کی وساطت سے متبعین کو بقدرِ اتباع و تشبہ اس سے بہرہ ملتا ہے۔ مدارِ نجات و رفع درجات بھی تشبہ ہے، جس قدر اعمال و اقوال انسان کے نبی کے اقوال و افعال سے بیگانہ ہوں گے اتنا ہی بارگاہِ حق سے دور پڑے گا، اور جس قدر مشابہ و یک رنگ اتنا ہی قریب و نزدیک۔ کفار نے مباہنتِ کلیہ پیدا کی، بعد تمام نے انہیں جہنم دائمی میں پہنچایا۔ صحابہ نے مشابہتِ کاملہ حاصل کی تمام امت سے مرتبہ ان کا افضل قرار پایا۔

یہاں تک تو کلام اپنے افعالِ اختیاریہ میں تھا اور جہاں فصلِ فیض الہی خود کفالت کا فرماتا اور بندہ کو اعلیٰ درجہ کی ترتیب کرنا چاہتا ہے، تقدیرِ ازیلی اس کے احوالِ غیر اختیاریہ کو بھی حالاتِ طبیباتِ نبی کے رنگ پر ڈھال لاتی ہے، دوسرے جب وجہِ تخصیص کی فکر میں پڑتے ہیں جواب ملتا ہے ”ذلک فضلی اوتیہ من اشاء“ (۱)

یعنی اگرچہ ہم حکیم ہیں جو کچھ کرتے ہیں مصالحِ نفیسہ پر مبنی ہوتا ہے، یہ مشابہتیں عطا فرمانا بھی بے وجہ نہ تھا کہ ہم نے اصل خلقت میں اس کے جو ہر نفس کو نفسِ رسول سے نہایت مناسبت پر خلق فرمایا ہے، تو قابلِ اس تخصیص کے یہی تھا۔ مگر تمہیں اور اک علت کے درپے ہونا نہ چاہیے۔ مقامِ عبودیت و ربوبیت اسی کا مقتضی ہے کہ ہمارے افعال کی تفتیش نہ کرو اور اتنا سمجھ لو

۱۔ یہ میرا فضل ہے جسے چاہتا ہوں عطا کرتا ہوں۔

کہ ہم مالک و مختار ہیں۔ فضل ہمارا ہے جسے چاہیں عطا فرمائیں۔ اس وقت قدر و منزلت اسبندے کی قلوب سلیمہ میں اور بڑھ جاتی ہے، آسمان و زمین والے اسے عظیم کہہ کر پکارتے ہیں اور سب سمجھ لیتے ہیں کہ یہ بندہ خاص اور بادشاہ کا منظور نظر ہے، اس کی شان ہم سے در اور رتبہ سب سے بلند و بالا ہے۔

بعد تمہید اس مقدمہ جلیلہ کے جو ہم غور کرتے ہیں تو اصحاب کرام خصوصاً خلفائے عظام کی مشابہتیں تمام امت سے بیش از بیش پاتے ہیں جس کے ذریعہ سے ہمارا یہ حکم بہ نگاہ صحیح ہوتا ہے کہ خیر هذه الأمة أصحاب النبی ﷺ وأفضل الأصحاب الخلفاء الأربعة السراشدون (۱) اور بالقطع والیقین جیسا کہ مناط نجات سوا اس تشبہ کے دوسری چیز نہیں۔ اسی طرح مدار فضیلت سوا زیادت مشابہت کے اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ آیا ممکن ہے کہ ایک شخص کو نبی سے مناسبت و یک رنگی بدجہ اتم ہو، اور فضل و شرف غیر کا زائد و اکمل۔ اب فقیر بتوفیق اللہ جل جلالہ دعویٰ کرتا ہے کہ مشابہات صدیق اوروں کی مشابہت پر بوجہ رجحان رکھتی ہیں۔

۱۔ اس امت میں سب سے افضل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور پھر ان میں سے سب سے افضل خلفائے راشدین ہیں۔

جیسا کہ امام ابوالعون محمد بن احمد بن سالم السفارینی الحنبلی (المتوفی ۱۱۸۸ھ) فرماتے ہیں۔

”اجمع اهل السنة والجماعة على ان افضل الصحابة والناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم سائر العشرة“

ترجمہ: اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اجماع ہے کہ سب صحابہ اور لوگوں سے افضل بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حضرت ابوبکر پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی اور پھر حضرات عشرہ مبشرہ ہیں۔

(لوامع الانوار البهية و سواطع الاسرار، فصل في ذكر الصحابة، جلد ۲، صفحہ ۳۱۲)

اسی طرح امام شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”واجمعت علماء السنة ان افضل الصحابة العشرة المشهود لهم و افضل العشرة ابو بكر

ثم عمر ثم عثمان ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهم اجمعين ولا يشك في ذلك

الامبتدع منافق خبیث۔“

ترجمہ: علمائے اہل سنت دس صحابہ کے لیے جنت کی خوشخبری پر متفق ہیں اور ان دس میں سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں پھر حضرت عمر، پھر حضرت عثمان، پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور اس بات میں وہی شخص شک کر سکتا ہے جو منافق، بدعتی، خبیث ہے۔

(کتاب الکبائر، الکبیرۃ السبعون، صفحہ ۲۳۶)

اسی طرح شیخ عمر الحارثی نے ”شرح اصول السنۃ للامام احمد“ میں لکھا ملاحظہ فرمائیں۔ (صفحہ ۳۳)

ایسے ہی ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقات میں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے لکھا ہے۔

”ان افضل الصحابة بعد الخلفاء الاربعة بقية العشرة على ما صرح به السيوطي في النقاية“

(مرقات المفاتيح، باب مناقب العشرة المبشرة، جلد ۱۱، صفحہ ۴۵۸)

اسی طرح امام عبدالقادر قرشی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۷۵ھ) نے الجواهر المضیة فی طبقات الحنفیہ میں لکھا۔ ملاحظہ فرمائیں

”طبقات الحنفیہ، من اسمه ابن يعيش عبدالرحمن بن محمد بن علی، رقم ۱۱۸۹،

صفحہ ۷۱۱)

شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تکمیل الایمان میں لکھتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین باقی تمام امت افضل و برتر اور بہتر ہیں۔

(تکمیل الایمان، صفحہ ۹۱ مترجم)

آگے چل کر مزید فرماتے ہیں کہ:

”خلفائے راشدین صحابہ میں سب سے افضل ہیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سب سے زیادہ

قریبی محبوب ہیں ان کے مناقب و فضائل و محامد مآثر اور سبقت اسلام احادیث میں احادیث بکثرت ہیں جس

میں کسی بھی صحابی کو ان کے مرتبہ میں ان سے مشارکت و مسابقت نہیں ہے جیسا کہ احادیث و اخبار اور آثار میں

(تکمیل الایمان، مترجم صفحہ نمبر ۹۴)

نظر کرنے سے روشن و واضح ہوتا ہے۔

اولاً: من حیث الکثرة جس قدر مشابہتیں انہیں عطا ہوئیں دوسرے کو نہ ملیں۔
 ثانیاً: من حیث القوة کہ اوروں کی مشابہتوں سے ان کی مشابہتیں قوی تر ہیں۔
 رسول اللہ ﷺ کے جن اوصاف نفسانیہ عالیہ میں انہیں مشابہت حاصل ہوئی کسی کو نہ ملی۔ پس یہ دلیل قاطع و برہان ساطع ہے ان کے افضل امت ہونے پر کہ اللہ سبحانہ نے عبد ضعیف کو اس کی تہذیب و ترصیف اور اس کے وجوہ کو احادیث سے استنباط اور اس کے دعاوی پر اقامت حج سے خاص فرمایا، واللہ الحمد۔

اقول: مستعیناً باللہ، اگر اس دعویٰ پر دلیل اجمالی درکار ہے تو امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کا حدیث طویل مذکور سابقہ میں یہ فرمانا ”كنت أشبههم برسول الله ﷺ هدياً وسمناً ورحمةً وفضلاً“ (۱) کافی، یعنی اے ابوبکر آپ سب سے زیادہ مشابہ تھے رسول اللہ ﷺ سے چال ڈھال اور رحمت و فضل میں۔ اور جو تفصیل چاہیے تو مشابہات اس جناب گردون قباب کے دائرہ حد و احصا سے خارج، مگر اس وقت جس قدر خاطر فقیر میں حضور کرتے ہیں، سلک تحریر میں منتظم ہوتے ہیں، وما توفیقی إلا باللہ علیہ توکلت وإلیہ انیب۔

مشابہت نمبر ۱: اللہ جل جلالہ و عم نوالہ نے نفس صدیق کو جو ہر میں نفس نفیس سید المرسلین ﷺ سے نہایت ہمرنگ فرمایا تھا۔ وقائع شوریٰ میں جسے اطلاع تام ہے وہ خوب جانتا ہے کہ تمام امور میں جس طرف رائے شریف رسول اللہ ﷺ کا میلان ہوتا رائے صدیق کا بھی اسی طرف رجحان ہوتا، جو بات رسول اللہ ﷺ کے قلب اقدس میں آتی دلی صدیق میں بھی خود بخود وہی قرار پاتی۔ گویا یہ دونوں قلب دو آئینہ مقابل تھے کہ جو عکس اس میں پڑے گا اس میں بھی مرتم ہو جائے گا، اور یہ بات سوا حضرت صدیق کے دوسرے کو حاصل نہیں۔ گلے نمونہ از جمنے ملاحظہ کیجیے:

۱۔ المصنف لعبد الرزاق، باب غزوة الحديبيه، جلد ۵، صفحہ ۳۳۰، رقم ۹۷۲۰

الاوسط لابن المنذر، باب جماع ابواب الصلح، جلد ۲، ص ۳۱۵، رقم ۳۳۱۶

صحيح البخارى، باب الشروط فى الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب، جلد ۱، ص

أخرج البخاري في قصة صلح حديبية، قال عمر بن الخطاب: فأتيت النبي ﷺ فقلت: ألسنت نبي الله حقاً؟ قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى، قلت: فلم نعطي الدنية في ديننا إذاً؟ قال: إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري، قلت: أوليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به، قال: بلى، أفأخبرتكم أنا نأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فانك تأتيه وتطوف به، فأتيت أبا بكر فقلت: يا أبا بكر! أليس هذا نبي الله حقاً؟ قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى، قلت: فلم نعطي الدنية في ديننا إذاً؟ قال: يا أيها الرجل! إنه رسول الله وليس يعصى ربه وهو ناصره فالتمسك بغرزه، فوالله إنه على الحق، قلت: أليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به، قال: بلى، أفأخبرك أنك تأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فانك تأتيه وتطوف به، محصل (۱)

یہ کہ جب صلح حدیبیہ قرار پائی اور مسلمانوں کا بے دخول مکہ و طواف کعبہ مدینہ طیبہ کو واپس جانا ٹھہرا، شمشیر حق فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو یہ بات سخت ناگوار گزری اور بے نیل مرام واپس جانے میں بسبب اپنی خراست دینی خلقی جبلی کے یک گونہ کسر شوکت اسلام سمجھی، اپنے درد کی درمان جوئی کے لیے دربار سید الا برار علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: حضور خدا کے سچے نبی نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ عرض کیا: کہ ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ عرض کیا: تو جب یہ حال ہے تو ہم اپنے دین میں ذلت کیوں آنے دیں۔ ارشاد ہوا: بے شک میں خدا کا رسول ہوں اور اس کی نافرمانی نہیں کرتا، اور وہ میری مدد کرنے والا ہے۔ عرض کیا: کیا آپ ہم سے نہیں فرمایا کرتے تھے کہ ہم کعبہ پہنچیں گے اور اس کا

۱۔ یہ حدیث مبارکہ مکمل عربی متن، ترجمہ بمع تخریج کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔ ذیل میں صرف تین کتب احادیث سے تخریج پیش کی جا رہی ہے۔

(شرح اصول اعتقاد اہل السنة، جلد ۱، صفحہ ۹۱۰، رقم ۲۰۰۵)

(التبصرہ لابن جوزی، المجلس الثامن والعشرون، جلد ۱، ص ۳۶۲)

(الاحادیث المختارہ للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۳۱۰، رقم ۳۹۷)

طواف کریں گے؟ فرمایا: کیوں نہیں، سو کیا میں نے تجھے یہ خبر دی تھی کہ ہم اسی سال کعبہ پہنچیں گے؟ عرض کیا: نا، فرمایا: تو تو کعبہ پہنچے گا اور اس کا طواف کرے گا، یعنی فاروق نے عرض کیا: حضور نے ہمیں یہ مژدہ دیا تھا اب ہم واپس جاتے ہیں۔ حضور نے فرمایا: خاص اس سال کا نام کب لیا تھا۔ وعدہ بے شک سچا ہے اور جو ہم نے کہا وہ ہونے والا ہے اگرچہ اس سال نہ ہوا۔ غرض ان کے دل کو چین نہ آیا، صدیق کے پاس گئے، شاید ان کی رائے میری رائے کی موافقت کرے اور وہ حضور میں کریں اور ان کی بات سنی جائے۔ پس کہا: اے ابوبکر! کیا یہ سچے نبی نہیں ہیں خدا کے؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ کہا: کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: کیوں نہیں۔ کہا: جب یہ حال ہے تو ہم اپنے دین میں خفت کو کیوں جگہ دیں۔ فرمایا: اے شخص بے شک وہ خدا کے رسول ہیں اور اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے، اور وہ ان کی مدد کرنے والا ہے، تو ان کی رکاب تھامے رہ کہ خدا کی قسم وہ حق پر ہیں۔ کہا: کیا ہم سے انہوں نے نہ کہا تھا کہ ہم کعبہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔ فرمایا: کیوں نہیں۔ سو کیا تمہیں یہ خبر دی تھی کہ اسی سال کعبہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔

عزیز! دیکھا ہم رنگی صدیق کو کہ ہر سوال کا حرفاً حرفاً بعینہ وہی جواب ان کی زبان سے نکلا جو سرور عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اور جب سلطان جوارح قلب ہے تو ہم زبانی بے یک دلی کے کب متصور۔

ع: فضل است مر خدا را بخشد بہ ہر کہ خواہد (۱)

مشابہت نمبر ۲: رسول اللہ ﷺ اول روز سے کفر و کافرین کی مجالس سے محترز و خلوت پسند عزالت خواست تھے، صدیق اکبر کو بھی تمام جہان میں کسی کی صحبت پسند نہ آئی، اور بحکم حدیث صحیحین ”الأرواح جنود مجنلة فما تعارف منها أئتلف، وما تناكر منها اختلف“ (۲)

۱۔ یہ خدا کا فضل و کرم ہے جسے چاہے اس میں وافر حصہ عطا فرماتا ہے۔

۲۔ الادب المفرد للبخاری، باب الارواح جنود مجنلة، صفحہ ۳۰۹، رقم ۹۰۰۔

اٹھارہ برس کی عمر سے سید العالمین ﷺ کی ملازمت اختیار کی، سفر و حضر میں ہمراہ رکاب رسالت مآب رہتے یہاں تک کہ حضور والا مبعوث ہوئے، پھر تو جن امور کو اپنی قوت فراست سے ادراک کر کے رفاقت والا اختیار کی تھی، اب عین یقین ہو گئے۔ اس رابطہ اتحاد نے اور ہی استحکام پایا جس کی گرہ قیامت تک نہ کھلے گی۔

مشابہت نمبر ۳: بتوں، بت پرستوں سے تفریق تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طینت میں خمیر کرتے ہیں، کبھی کسی نبی نے بچپن میں بھی بتوں کی تعظیم نہ کی (۱)

المستدرک للحاکم، کتاب الفتن والعلامم، جلد ۴، صفحہ ۴۶۶، رقم ۸۲۹۶

السنن لابی داؤد، باب من یومر ان یجالس، جلد ۲، صفحہ ۴۶۰، رقم ۴۱۹۴

۱- جیسا کہ ذیل میں علماء کرام کی تصریحات سے ظاہر ہے۔

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وہو معصوم عن الذنوب جمیعہا قبل النبوة وبعدها“ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، باب قول النبی، الہم اغفر لی ما قدمت و آخرت، جلد ۲۲، صفحہ ۴۶۱)

اسی طرح امام ابو الحسن علی بن احمد البستی فرماتے ہیں کہ:

”ما کفر نبی قط ولا سجد لوثن قبل النبوة ولا بعدها“

یعنی کوئی نبی بھی کفر میں مبتلا نہیں ہوا اور نہ ہی کسی نے اعلان نبوت سے قبل اور بعد کسی بت کو سجدہ کیا۔

(تنزیہ الانبیاء عما نسب الیہم مثالة الاغنیاء، شرح قصہ ابراہیم علیہ السلام، ص ۸۶)

امام ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”انبیاء کرام نبوت سے قبل اور بعد معصوم ہوتے ہیں اور یہ اجماع سے ثابت ہے۔

(منح الروض الازھر للقاری، صفحہ ۵۷)

صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

”انبیاء قبل نبوت اور بعد نبوت بالا جماع معصوم ہیں اور کبار سے بھی مطلقاً معصوم ہیں اور حق یہ ہے کہ

تعمد صفائے بھی قبل نبوت اور بعد نبوت معصوم ہیں۔“

(بہار شریعت، حصہ اول، عقائد متعلقہ نبوت، عقیدہ ۱۷، صفحہ ۳۹، طبع مکتبہ المدینہ کراچی)

حضور والا نے پیدا ہوتے ہی واحد والجلال کو سجدہ کیا اور توحید الہی کی علی الاعلان گواہی دی (۱)

صدیق کو دیکھو کہ اس فضل سے کیسا بہرہ وانی پایا، اور صغرن میں بتوں کی عاجزی اور محض بے دست و پائی سے ان کی عدم الوہیت پر استدلال اور بت شکنی کر کے شان ابراہیمی کا جلوہ دکھایا۔ ایک بار مہاجرین و انصار دربار دربار سید الا برار علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حاضر تھے کہ صدیق نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کی زندگی کی قسم، میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہ کیا (۲)

حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ رسول اللہ ﷺ کی زندگی کی قسم کھاتے ہیں کہ میں نے کبھی کسی بت کو سجدہ نہ کیا حالانکہ اس قدر عمر آپ کی جاہلیت میں گزری۔ صدیق اکبر نے فرمایا: ابو قحافہ میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بت خانہ میں لے گئے اور مجھ سے کہا: یہ تیرے بلند و بالا خدا ہیں، انہیں سجدہ کر، اور چھوڑ کر چلے گئے۔ میں ضم کے پاس گیا اور اس سے کہا: میں بھوکا ہوں مجھے کھانا دے۔ اس نے کچھ جواب نہ دیا، پھر کہا: میں نگاہوں مجھے پکڑا دے۔ اس نے کچھ جواب نہ دیا، تو میں نے ایک سل اٹھائی اور اس سے کہا: تیرے سر پر سل مارتا ہوں، اگر تو خدا ہے آپ کو بچالے۔ اس نے کچھ نہ کہا: جب تو میں نے وہ پتھر اس پر ڈال دیا کہ منہ کے بل گر پڑا، اور میرے

۱۔ جیسا کہ امام بکری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما وقع علی الارض رفع راسه وقال بلسان فصیح لا اله الا الله وانی رسول الله“ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعد از ولادت زمین پر تشریف لائے تو آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فصیح زبان میں فرمایا۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں اللہ کا رسول ہوں۔

(تاریخ الخمیس للکبری، جلد ۱، ص ۲۰۳)

۲۔ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس واقعہ کو مندرجہ ذیل علماء نے اپنی کتب میں نقل فرمایا۔

امام محمد بن علی بن احمد بن حذیفۃ الانصاری فی المصباح المضی فی کتاب النبی لأمتی، جلد ۱، صفحہ ۳۸

مرقات المفاتیح للقراری، باب مناقب ابی بکر رضی اللہ عنہ، جلد ۱۱، ص ۳۴

باپ آئے کہا: اے بیٹے یہ کیا کیا؟ میں نے کہا وہی جو تم دیکھتے ہو، بس وہ مجھے مری ماں کے پاس لے گئے اور ان سے حال بیان کیا۔ ماں نے کہا کہ اسے چھوڑ دو کہ اس کے بارے میں خدا نے مجھے سرگوشی فرمائی۔ میں نے کہا: اے میری ماں وہ کیا سرگوشی تھی؟ کہا جس رات مجھے دردزہ تھا میرے پاس کوئی نہ تھا کہ ایک ہاتف کو میں نے پکارتے سنا، اے خدا کی سچی لونڈی! تجھے آزاد بچے کا مرثہ ہو۔ نام اس کا آسمان میں صدیق ہے، محمد ﷺ کا یا رورقیق ہے۔

حدیث میں ہے: جب صدیق اکبر اپنا یہ قصہ بیان کر چکے، جبریل امین نازل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: ابوبکرؓ کہتے ہیں۔ تین بار صدیق کی تصدیق کی۔ (۱)

فقد ذکر الإمام أحمد بن محمد الخطيب القسطلاني في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري قال: نقل ابن ظفر في إنباء نجباء الأنبياء أن القاضي أباحسين أحمد بن محمد الزبيدي روى بإسناده في كتابه المسمى معالي الفرش إلى غوالي العرش أن أباهريرة رضي الله تعالى عنه قال: أجمع المهاجرون والأنصار عند رسول الله ﷺ فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه: وعيشك يا رسول الله! إنني لم أسجد لصنم قط، فغضب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال: تقول: وعيشك رسول الله ﷺ إنني لم أسجد لصنم قط وقد كنت في الجاهلية كذا وكذا (۲)

وقال تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ (۳)

۱۔ اس تمام واقعہ کو تفصیل امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں نقل فرمایا ہے۔
ملاحظہ ہو۔

(ارشاد الساری، باب اسلام ابی بکر، جلد ۶، صفحہ ۱۸۷، ۱۸۸، طبع دارالکتاب العربی بیروت)

۲۔ ترجمہ و تخریج محصل گزر چکا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لیے۔

(سورۃ الانبیاء، آیت ۱۰۷)

وقال تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ﴾ (۱)

ابوبکر صدیق ارحم امت ہیں بعد رسول اللہ ﷺ کے، امت مرحومہ پر کوئی ایسا مہربان نہیں۔ قال ﷺ فی الحدیث المشہور: ”أرحم أمتی بأمتی أبو بکر“ (۲)
وفی لفظ ”أرف أمتی“ (۳) اور رافت رحمت سے زیادہ ہے۔
مشابہت نمبر ۴: اللہ جل جلالہ نے سید المرسلین ﷺ کو جامع فضائل کیا، کوئی خوبی و کمال اگلے انبیاء کو نہ ملا کہ اس کی مثل یا اس سے مثل حضور کو عطا نہ ہوا۔
قال القاضي فی الشفاء وقسطلانی فی المواہب وغیر ہما فی غیر ہما (۴)

اسی طرح صدیق اکبر کو جامع خیر کیا کہ سید المرسلین ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: خیر کی تین سو ساٹھ خصلتیں، جب خدا بندے سے ارادہ بھلائی کا فرماتا ہے ان میں سے ایک عطا کرتا ہے کہ وہ اسے جنت میں لے جاتی ہے۔ صدیق نے عرض کیا: یا رسول اللہ ان میں سے مجھ میں بھی کوئی خصلت ہے؟ ارشاد ہوا شادمانی تیرے لیے اے ابوبکر کہ تو ان سب کا جامع ہے۔ (۵)

- ۱۔ اور مسلمانوں کے لیے مہربان اور رحیم (سورۃ التوبہ آیت ۱۲۸)
- ۲۔ الجامع للترمذی، باب مناقب معاذ بن جبل وزید بن ثابت، جلد ۲، ص ۷۳۷
- ۳۔ مسند ابی یعلیٰ، مسند عبداللہ بن عمر، جلد ۳، ص ۲۱۱، رقم ۵۷۶۳
- السنن الکبریٰ للبیہقی، باب ترجیح قول زید، جلد ۶، ص ۲۱۰، رقم ۱۲۵۴۹
- المطالب العالیہ للعسقلانی، بابا ما اشترک فیہ جماعة، جلد ۳، ص ۲۹۷، رقم ۴۱۰۱
- ۴۔ المواہب اللدنیہ للقسطلانی، جلد ۲، صفحہ ۳۱۸
- الشفاء للقاضی عیاض، دسویں فصل، صفحہ ۸۰، ۷۹
- جو قارئین اس مسئلہ کو تفصیل سے پڑھنا چاہتے ہوں تفسیر کبیر اور تفسیر روح البیان تحت سورۃ الانعام آیت ۹۰ کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔ اس کے علاوہ شرح قصیدہ بردہ اور شرح مطالع المسرات میں بھی علماء نے اس مسئلہ پر شرح وسط کے ساتھ کلام فرمایا ہے۔
- ۵۔ مکارم الاخلاق لابن ابی الدنیا، باب افضل اخلاق اہل الدنیا والاخرہ، ص ۲۵،

ایک بار ارشاد فرمایا: نمازی جنت کے باب نماز سے بلائے جائیں گے، اور مجاہد باب جہاد، اور اہل زکوٰۃ باب زکوٰۃ، اور روزہ دار باب صیام و باب ریان سے۔ صدیق نے عرض کیا: یا رسول اللہ سب درازوں سے بلائے جانے کی کوئی ضرورت تو نہیں (یعنی مقصود کہ دخول جنت ہے، ایک ہی دروازہ سے حاصل ہے) پس یا رسول اللہ کوئی ایسا بھی ہے جو ان سب سے پکارا جائے۔ ارشاد ہوا ہاں اور مجھے امید ہے کہ تو ان میں ہواے ابوبکر،

أخرج البخاري في صحيحه من حديث الزهري قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أنفق زوجين من شيء من الأشياء دعي من أبواب يعني الجنة، يا عبد الله هذه خير، فمن كان من أهل الصلوة دعي من باب الصلوة، ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام و باب الريان، فقال أبو بكر: ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة، هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله؟ قال: نعم، وأرجوا أن تكون منهم يا أبا بكر (۱)

تاریخ دمشق لابن عساکر من اسمه عبد الله و يقال عتيق، جلد ۳۰، ص ۱۰۳

مختصر تاریخ دمشق لابن منظور، جلد ۴، صفحہ ۲۷۴

۱- صحیح البخاری، باب الريان للعائمين، جلد ۱، صفحہ ۶۷۰، رقم ۱۷۹۸

سنن ترمذی، باب فی مناقب ابی بکر و عمر، جلد ۲، صفحہ ۲۷۳، رقم ۴۰۳۷

الاصحیح لمسلم، باب من جمع الصدقة و اعمال البر، جلد ۲، ص ۸۱، رقم ۲۴۱۸

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث مبارکہ کی شرح میں فرماتے ہیں:

”لانه رضى الله عنه كان جامعاً لهذه الخيرات كلها“

کیونکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ان تمام نیکیوں کے جامع تھے۔

(مرقات المفاتیح، باب فضل الصدقة، جلد ۶، ص ۱۹۴)

اسی طرح علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں کہ:

علمائے کرام فرماتے ہیں: جو کسی قسم کی عبادت بکثرت کرے گا کہ اس سے ایک خصوصیت خاصہ اسے حاصل ہوگی جس کے سبب سے اسے بالخصوص اسی عبادت کی طرف اضافت کریں اور اس کا اہل کہیں وہ خاص اس دروازہ سے ندا کیا جائے گا جو اس کے مناسب ہو، اور جو تمام عبادات کا جامع ہو اور تمام اعمال اس کے درجہ نہایت میں واقع ہوں کہ ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دے سکیں وہ ازراہ تشریف و تکریم سب دروازوں سے بلایا جائے اگرچہ دخول ایک ہی دروازہ سے ہوگا۔ اور رجا نبی ﷺ کی واجب ہے جس امر میں فرمائیں مجھے امید ہے کہ ایسا ہو، لاجرم ویسا ہی ہوگا۔ پس بالیقین ثابت ہو گیا کہ یہ جامعیت صدیق اکبر کو حاصل ہے، وهو المقصود۔

مشابہت نمبر ۵: رسول اللہ ﷺ جوامع الکلم عطا فرمائے گئے (۱)، تھوڑے لفظوں میں اتنا مضمون ارشاد فرماتے جس کی شرح وسط میں کتابیں تصنیف ہو سکیں:

من ذلك قوله ﷺ: إنما الأعمال بالنيات (۲)

وقوله ﷺ: أسلم تسلم (۳) أخرجه الشيخان.

وقوله ﷺ: الخراج بالضمان (۴) إلى غير ذلك.

.....

”فدل هذا على فضيلة أبي بكر رضي الله عنه و على أنه من اهل هذه الاعمال كلها۔“

پس یہ قول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ آپ میں یہ تمام نیکیاں

پائی جاتی تھیں۔ (عمدة القاری، باب الصوم كفارة، جلد ۱۶، ص ۲۵۱)

۱۔ جیسا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد مبارکہ ہے کہ: ”انی قد اوتیت جوامع الکلم“

(مسند ابی یعلیٰ، مسند الاعرج عن ابی ہریرہ، جلد ۳، ص ۱۸۷، رقم ۶۲۸۷)

(مسند امام احمد، مسند ابو ہریرہ، جلد ۴، ص ۱۰۹، رقم ۷۰۹۶)

۲۔ صحیح بخاری، باب بدء الوحی، جلد ۱، صفحہ ۳، رقم ۱

مسند الحمیدی، احادیث عمر بن الخطاب، جلد ۱، صفحہ ۱۶، رقم ۲۸

مسند الربیع، باب فی النیة، صفحہ ۲۳، رقم ۱

۳۔ مسند الحارث، جلد ۱، صفحہ ۱۵۸، رقم ۱۳

۴۔ السنن لابی داؤد، باب فیمن اشترا عبدا، جلد ۲، صفحہ ۳۱۱، رقم ۳۰۴۴

ابوبکر صدیق پر بھی اس کا پرتو پڑا اور فصل خطاب وحسن کلام میں پایہ رفیع عطا ہوا، یہاں تک کہ امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم حدیث طویل میں فرماتے ہیں:

كنت أمثلهم كلامًا وأحولهم منطقًا وأطولهم صمتًا وأبلغهم قولًا (۱)

اے ابوبکر! آپ کا کلام سب سے بہتر تھا، اور گفتار سب سے زیادہ درست، اور طول خاموشی و بلاغت کلام میں آپ کا مثل کوئی نہ تھا۔ اسی طرح امیر المومنین فاروق اعظم۔ یا ام المومنین رضی اللہ عنہما نے انہیں ابلغ الناس کہا، اور امیر المومنین عمر نے سقیفہ بنی ساعدہ میں لوگوں کے اجتماع اور انصار کے دعویٰ خلافت کے قصہ میں فرمایا: میں نے فکر کر کے ایک کلام اپنے جی میں بنا رکھا تھا کہ انصار سے یوں یوں کہوں گا، اور مجھے خوف تھا شاید ابوبکر ایسا نہ کہہ سکیں مگر جب ابوبکر نے کلام کیا میری مہیا کی ہوئی باتوں میں سے ایک کلمہ نہ چھوڑا کہ اس کی مثل اور اس سے افضل فی البدیہہ نہ فرمادیا۔

أخرج البخاري من حديث عروة بن الزبير عن أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنهما في حديث طويل، قال: واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادة في سقيفة هي ساعدة، فقالوا: منا أمير ومنكم أمير، فذهب إليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فذهب يتكلم فأسكته أبو بكر وكان عمر يقول: والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيات كلها قد أعجبتني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر، ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس (۲)

ومن حديث ابن عباس عن عمر في حديث ذكره بطوله قال عمر: أردت أن أتكلم، وكنت زورت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر وكنت أؤاري منه بعض الحديث، فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر على رسلك، فكرهت أن أغتضبه، فتكلم أبو بكر فكان هو أحلم مني وأوقر، والله

۱۔ الاحادیث المختارة للمقدسی، جلد ۱، صفحہ ۱۷۱، رقم ۳۹۸

۲۔ صحیح البخاری، باب قول النبی لو كنت متخذًا خلیلاً، ج ۲، ص ۱۸۹، رقم ۳۳۹۴

ما تارك من كلمة أعجبتني في تزويري لإقال في بديهته مثلها أو أفضل منها^(۱)
ابوذویب شاعر ہندیلی سے اسی واقعہ میں منقول ہے:

تکلمت الأخبار فأطالوا الخطاب وأكثروا الصواب، فتكلم أبو بكر فله
دره من رجل، لا يطيل الكلام ويعلم مواضع فصل الخطاب، والله! لقد تكلم
بكلام لا يسمعه سامع إلا انقاد له ومال إليه^(۲)

یعنی انصار نے کلام و خطاب میں تطویل کی اور بہت ٹھیک کہا اور ابو بکر نے کلام کیا سو خدا
کے لیے ہے، ان کی خوبی ایسے مرد کہ دراز نہیں کرتے کلام کو اور جانتے ہیں فصل خطاب کے مقامات
کو۔ خدا کی قسم ایسی باتیں کہ جو بننے والا سننے دل سے قبول کرے اور ان کی طرف جھک جائے۔
مشابہت نمبر ۶: جب سرور عالم ﷺ پر غارِ حرا شریف میں آیتیں اقرار شریف کی نازل
اور حضور کو فضیلت رسالت حاصل ہوئی، صدمہ کشار جبریل و بیت کلام جلیل سے دل نازک ہلتا تھا اور
حضور کو پروازِ روح کا خوف ہوا۔ حضرت جناب ام المومنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا نے بطریق قسم
عرض کیا: خدا کی قسم! اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی رسوا نہ کرے گا کہ آپ ذوی القربیٰ کی خبر گیری فرماتے ہیں
، اور بات سچ کہتے ہیں، اور امانت ادا کرتے ہیں، اور عاجزوں کا بار اٹھاتے ہیں، اور نایاب نعمتیں عطا
فرماتے ہیں، اور مہمانوں کی مہمان داری کرتے ہیں، اور حق حادثوں میں مدد فرماتے ہیں۔

۱- صحیح البخاری، باب رجم الحبلى من الزنا اذا حصنت، ج ۲، ص ۳۰۶،

صحیح ابن حبان، ذکر الزجر عن الرغبة عن الآباء، جلد ۱، ص ۲۵۲، رقم ۴۱۴

سنن الکبریٰ للبیہقی، باب الائمة من قریش، جلد ۸، ص ۱۴۲، رقم ۱۶۳۱۲

۲- أسد الغابہ، اخبار ابو ذویب الہذلی، جلد ۳، صفحہ ۵۰۱، رقم ۵۸۶۵

الاستیعاب فی معرفة الاصحاب، باب الذل، ذکر ابو ذویب الہذلی، جلد ۲، ص ۲۶

فقد أخرج البخاری ومسلم فی صحیحہما حدیث بدأ الوحی بطولہ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فیہ فجاء الملک فقال: اقرأ فقال: ماأنا بقاری (۱)

۱۔ الصحیح للبخاری، باب بدء الوحی، جلد ۱، صفحہ ۵، رقم ۳

الصحیح لمسلم، باب بدء الوحی الی رسول اللہ، جلد ۱، ص ۳۸۱، رقم ۲۳۱

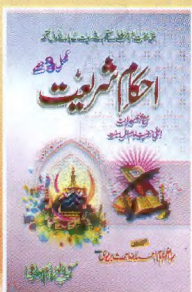
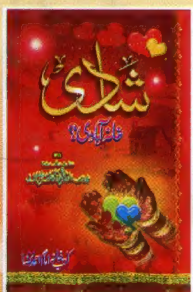
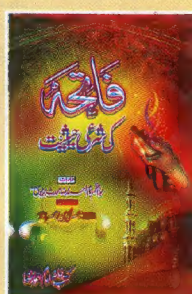
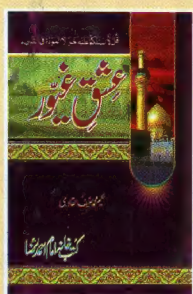
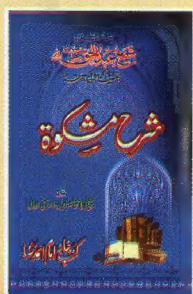
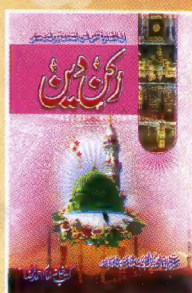
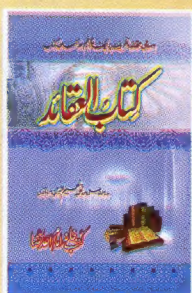
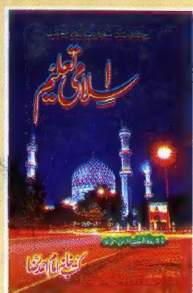
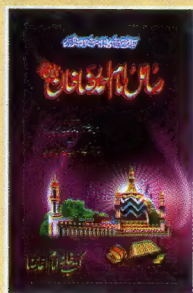
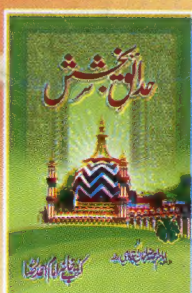
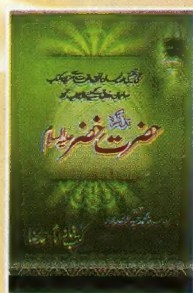
مسند امام احمد، مسند عائشہ رضی اللہ عنہا، جلد ۶، ص ۲۳۲، رقم ۲۶۰۰۱

الذریۃ الطاہرۃ للدولابی، جلد ۱، صفحہ ۲۶، رقم ۲۰

یہاں غالب گمان ہے کہ اعلیٰ حضرت نے وہ حدیث مبارکہ نقل فرمائی ہوگی جس میں ایک موقع پر جب حضرت ابوبکر کفار کی تختیوں اور مصائب سے تنگ آ کر مکہ چھوڑ کر جانے لگے تو ابن دغنے نے آپ سے کہا کہ: "ان مثلک لا یخرج ولا یشیر فانک تکسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل و تفری الضیف و تعین علی نواب الحق"

ترجمہ: آپ جیسے شخص کو یہاں سے نہ جانا چاہیے۔ نہ ہم اسے جانے دیں گے کیونکہ آپ کمزوروں کی مدد کرتے ہیں۔ صلہ رحمی کرتے ہیں۔ کمزوروں کا بوجھ اٹھاتے ہیں۔ مہمان نواز ہیں اور مصیبت زدہ لوگوں کے کام آتے ہیں۔

(صحیح البخاری، باب جوار ابی بکر فی عہد النبی، جلد ۲، ص ۲۱۱، رقم ۲۱۳۴)
قابل غور بات یہ ہے کہ جو پانچ صفات حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمائیں من و عن وہی پانچ صفات ابن دغنے نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے بیان فرمائیں یعنی جب محبت درجہ کمال پر ہو تو مزاج اور طبیعت یکساں ہو جایا کرتے ہیں۔ گویا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی شخصیت آئینہ جمال مصطفیٰ ﷺ تھی۔ مذکورہ بالا احادیث ابوبکر اور رسول اللہ ﷺ کی شخصیات میں کس قدر قوی ارتباط پر دل ہیں وہ صاحبانِ عقل و دانش سے پنہاں نہیں۔



داتا گرامی کتب لاہور
0313-8222336

کتابخانہ امام احمد رضا